

ربيع الثاني 1407 هـ - يناير (كانون الثاني) 1987



١١
عري

اندونيسيا..

«سلا ملك مكة»



■ مؤتمر القمة الإسلامي «ملف خاص»

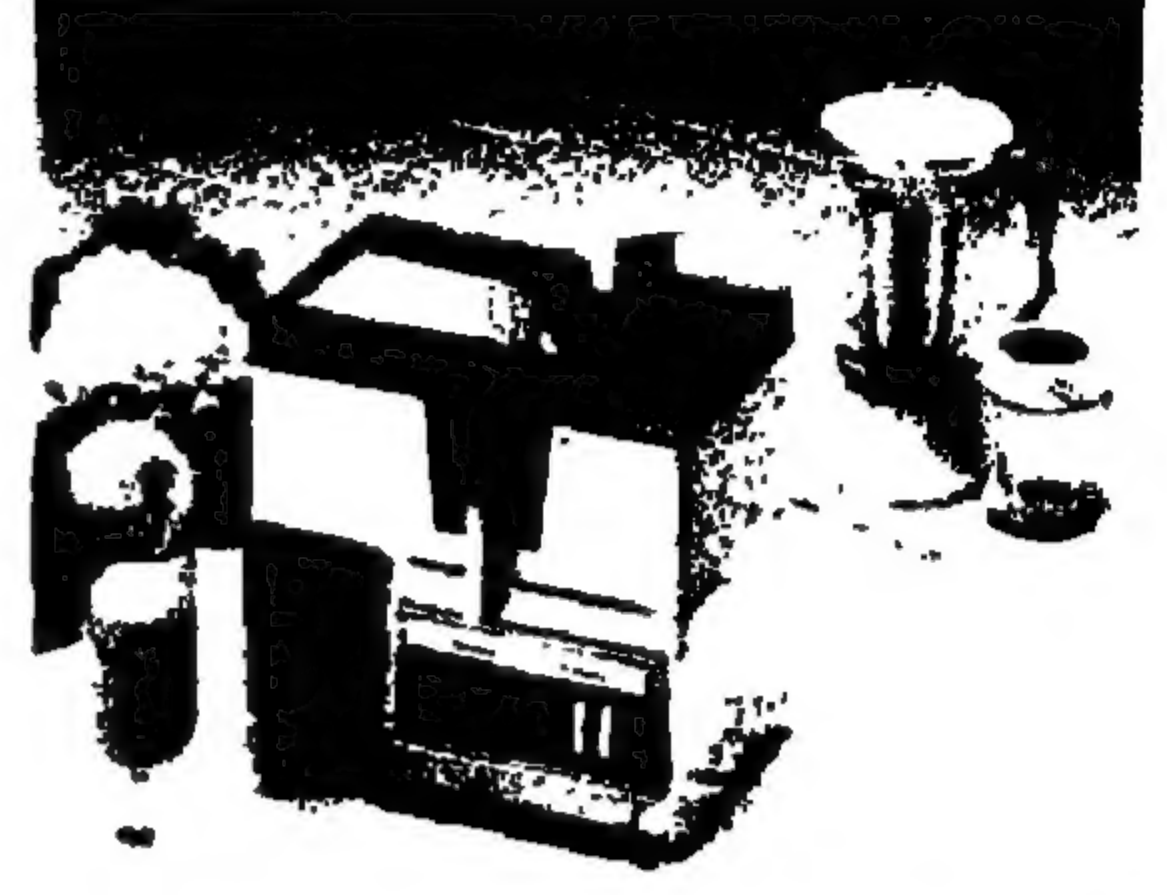
اُسْرَع طَرِيقَة لتحسين المنزل . طَرِيقَة فِيشَر



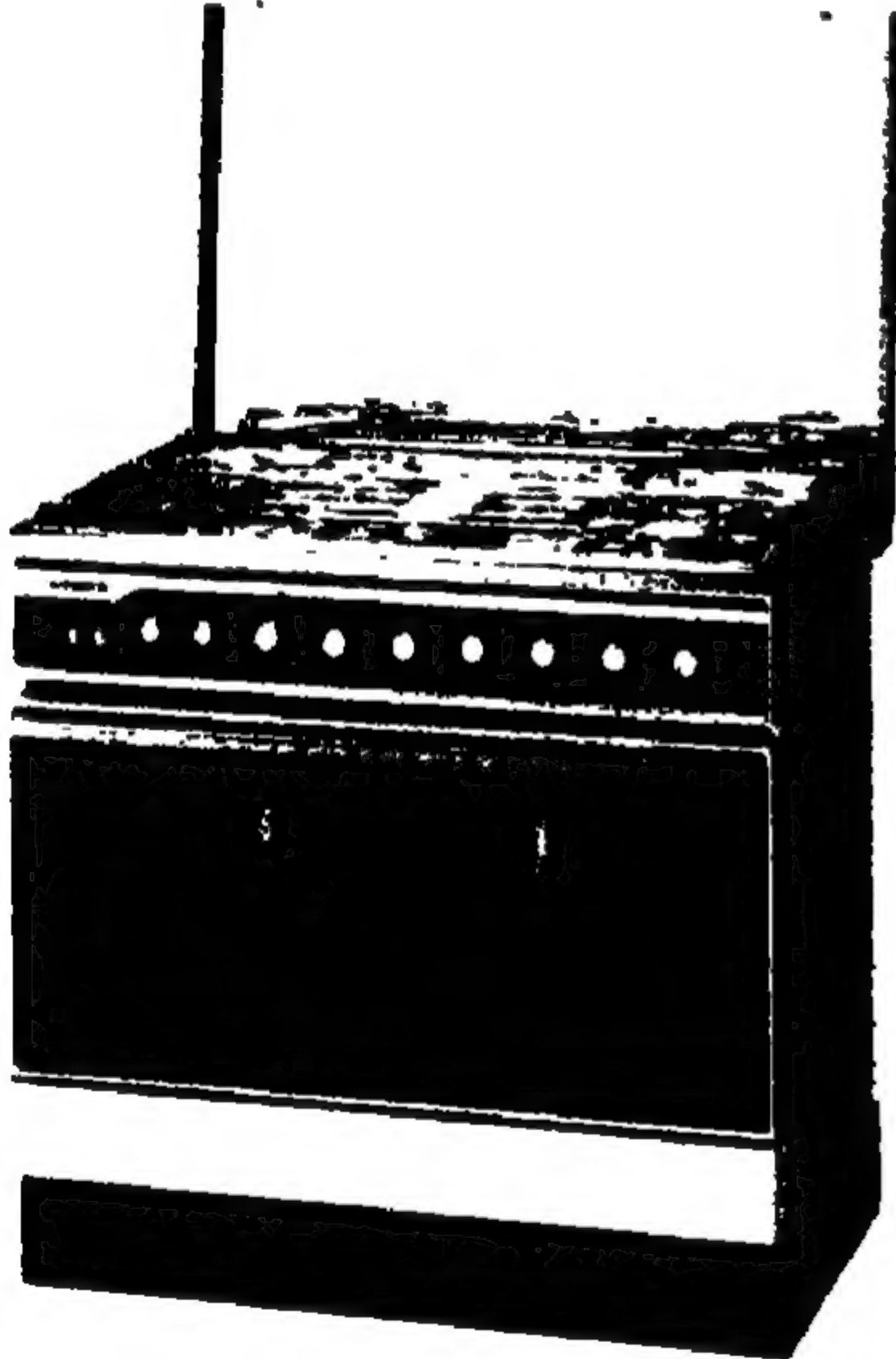
FHM20E مَسَازِجْ بِيَدَوِيَّة
ثلاث سرعات للمزج من أجل تعدد استعمال أقصى.
وخافق من معدن لا يصدأ يخرج بكفاءة رزاً بالإضافة
إلى حجرة لتخزين سهل.



FSM8600CM خَلاط / مطبخنة قهوة
عملية بلصة زرواحدة مع وعاء سعة ٧ ملل
تطويك الراحة التي توقعين. أما الأداة الإضافية
لمطحنة القهوة فهي طبقة خاصة. كلها في تصميم
مدمج صُمم خصيصاً ليقدر الساحة



FSJ5102MBK عَصَارة / خَلاط
القرعتان مع القذف الأوتوماتيكي للنفليات تجعل العصر
أسهل مما كان عليه سابقاً. وعاء زجاجي سعة ٨٠٠ ملل.
كأس عصير سعة ٤٠٠ ملل وزجاجة ميني تيرز تعدد النفالات
هذا الخلاط. مهني بمنتخب فولتاج مزدوج (٢٢٠/١٢٧ فولت).



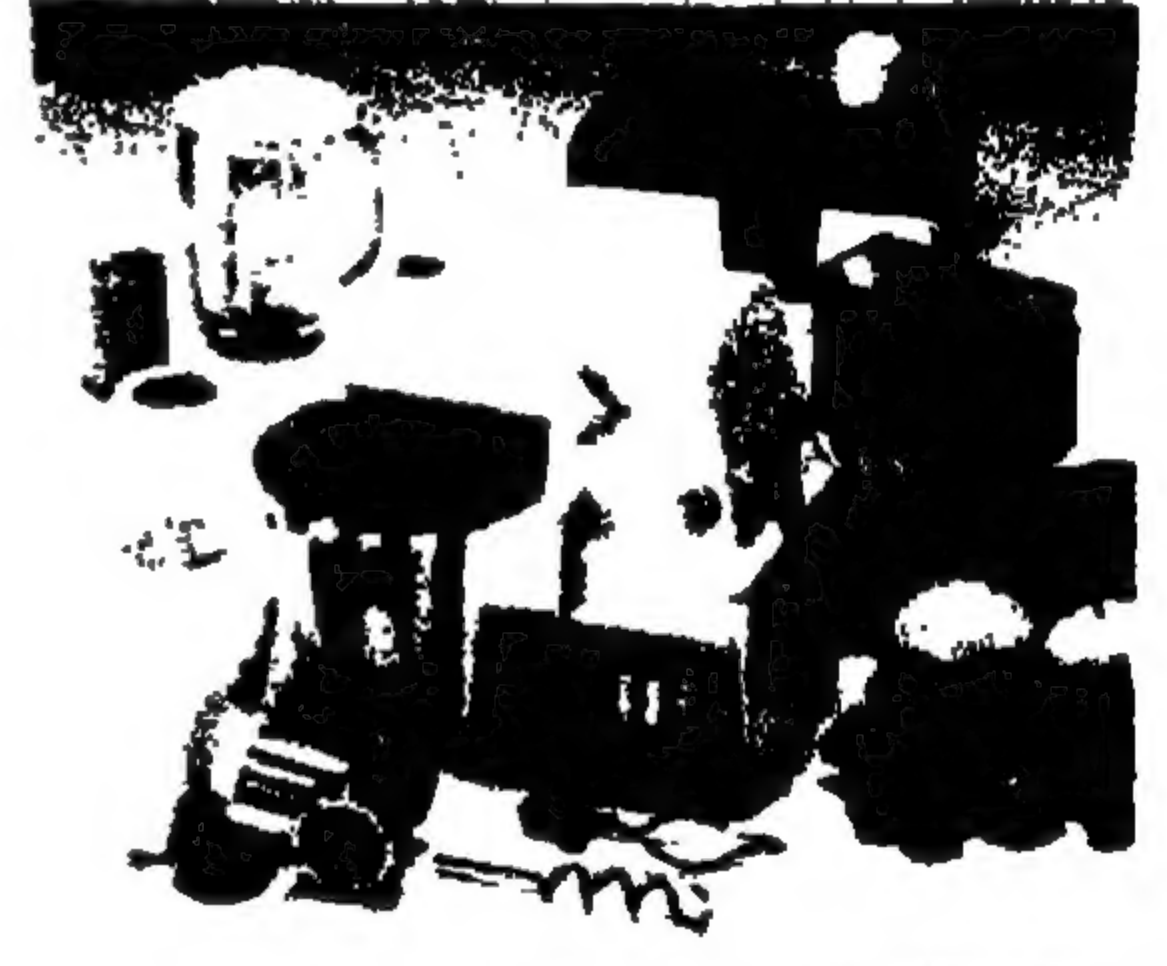
FGR903PGK مطبخ غاز
مجموعة ديالوكس أكثر عرضاً بالإضافة إلى فرن
كبير مهني يموقت. سيخ دوار وضابط للحرارة
لأي أسلوب في الطهي. مهني بمنتخب فولتاج
مزدوج (٢٢٠/١٢٧ فولت).



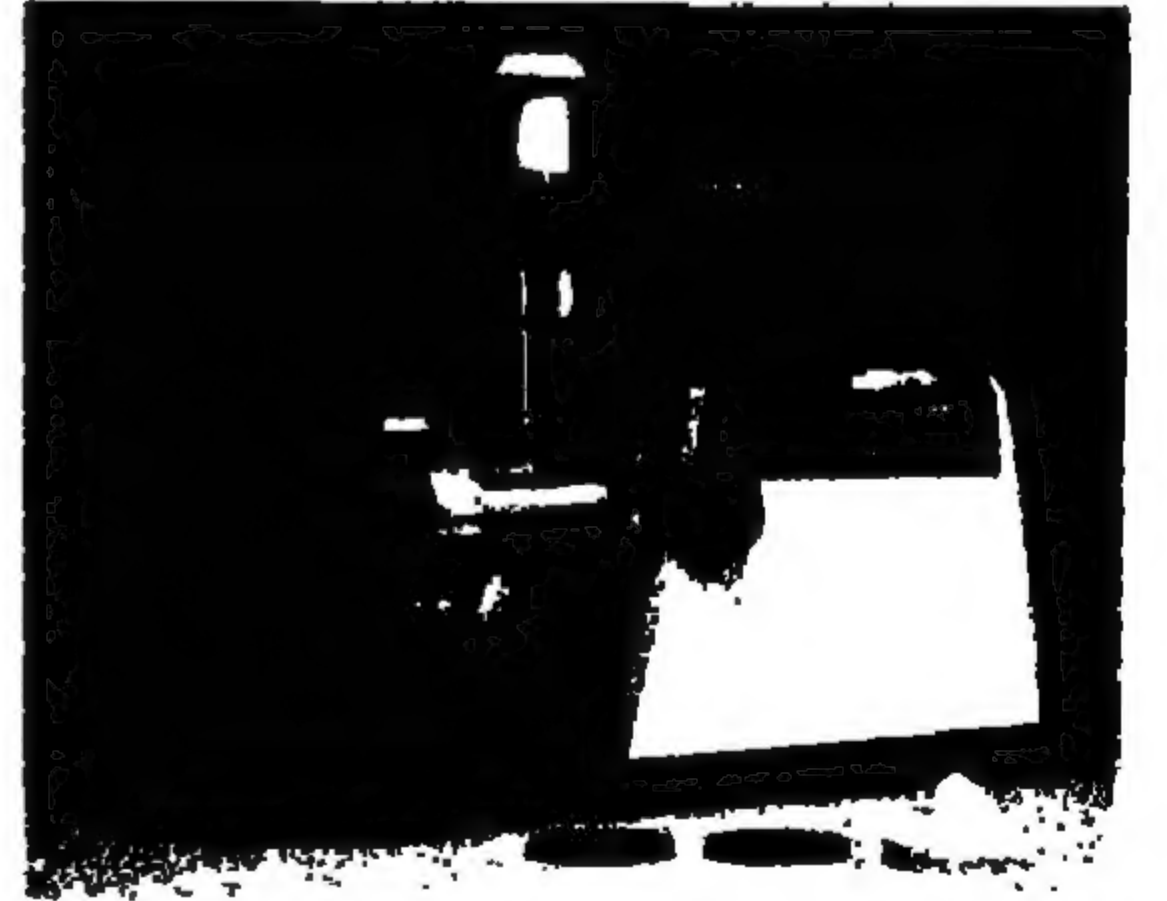
FKM1350EK جهاز لتحضير الطعام
محرك قوي يجعل التشرير والقطع وحتى المجن يتم
بسرعة وسهولة في عملية تشغيل تدفق متواصل. أما
الحجرة المبيئة الملحقات فإنها تجعل التخزين سهلاً
أيضاً. مهني بمنتخب فولتاج مزدوج (٢٢٠/١٢٧ فولت).



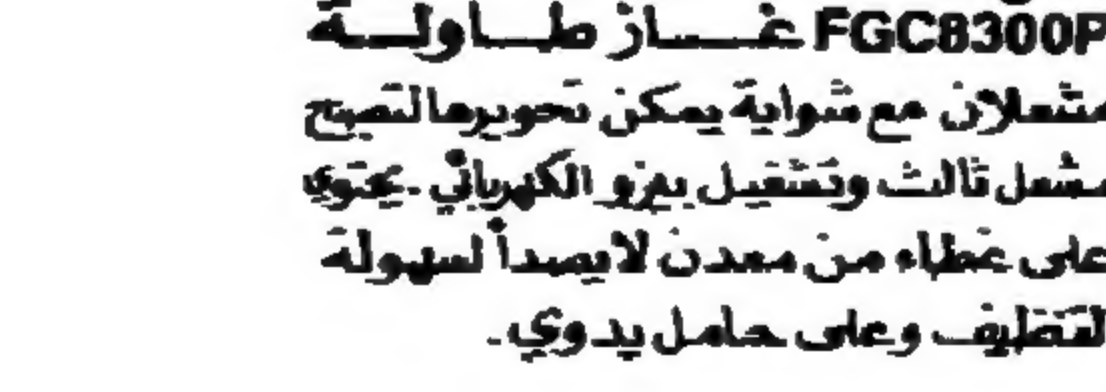
FSK1500 توستر أوتوماتيكي
ضابط تحميص بخمسة أوضاع
وفترات واسعة جداً من أجل قطع
أكبر تصميم مدمج وصينية قفلت
لراحة في التنظيف والتخزين
أيضاً.



FJB500EK مصنع طعام
الشرعتان مع وظيفة "فلاش" تجعل هذا الموديل
ساحراً للطبخ الحقيقي. وبذلك يساعدك على العصر
الخلط، التمزيق، الفرغ، الخفق والمجن كما تريد.
مهني بمنتخب فولتاج مزدوج (٢٢٠/١٢٧ فولت).



FMG5500 مضرومة لحجم
محرك قوي ١٢٠٠ واط وقاطع مبيت للدائرة
الكهربائية وأريمة قواطع إضافية - ناعم - متوسط -
خشن وللكتبة. مفتاح "فلاش" لراحة زائدة
وعلبة للملحقات وشريط الكهرباء لتخزين أسهل.



FGC8300P غاز طاولة
مشعلان مع شواية يمكن تحويلها للمصباح
مشعل ثالث وتشغيل بيزو الكهربائي. يحتوي
على غطاء من معدن لا يصدأ بسهولة
التطهير وعلى حامل يدوي.

فِيشَر
FISHER
The symbol of quality throughout the home

العدد ٣٣٨ السنة الثلاثون يناير ١٩٨٧

العرب

مجلة ثقافية مصورة
تصدر شهرياً عن وزارة الاعلام
بدولة الكويت
للوطن العربي ولكل قارئ للعربية في العالم

رئيس التحرير
د. محمد الرميحي

AL-ARABI

عنوان المجلة

Issue No. 338 Jan. 1987 P. O. Box 748
Postal Code No. 13008
Kuwait. A Cultural Monthly-Arabic
Magazine in Colour Published by :
Ministry Of Information - State Of
Kuwait.

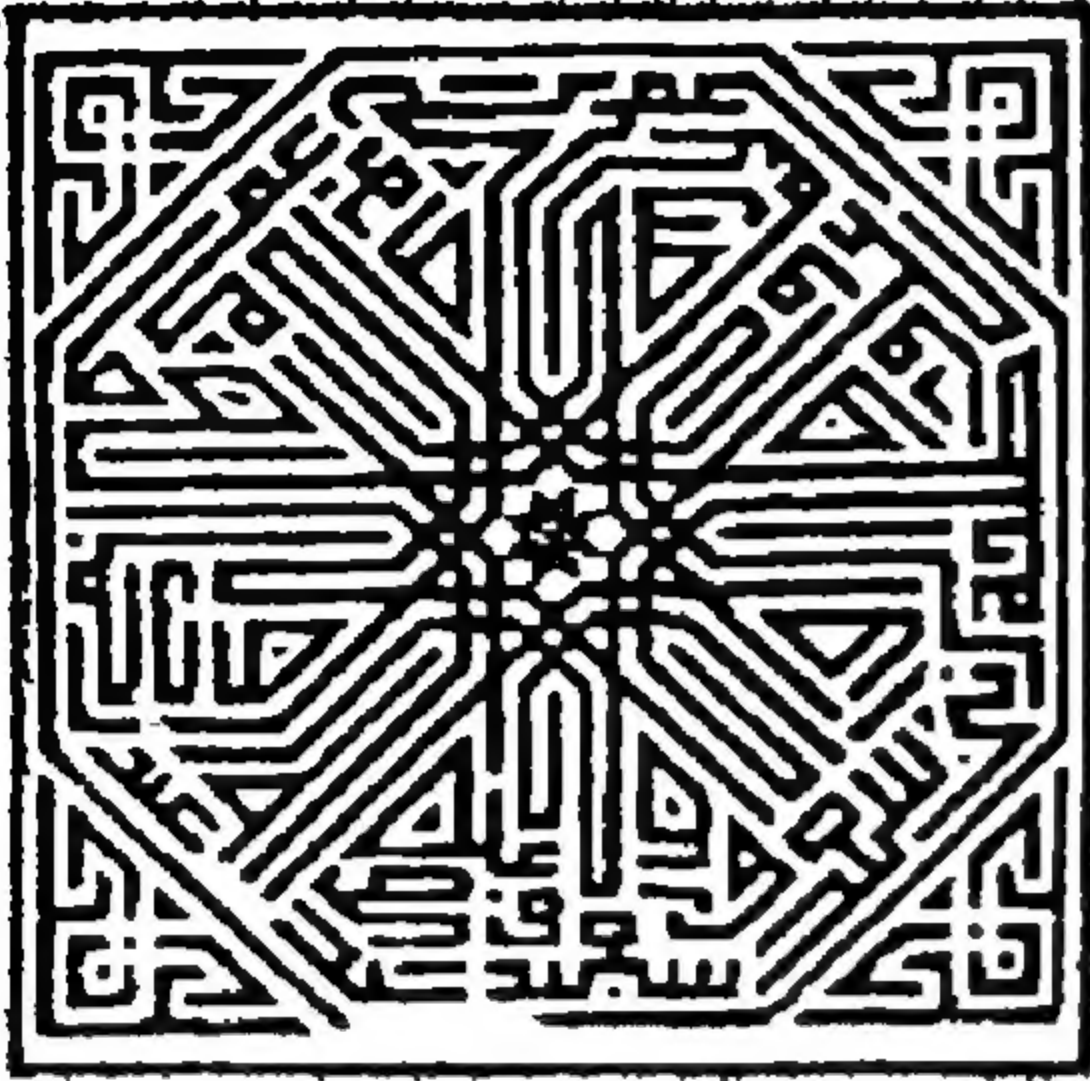
ص. ب ٧٤٨ - الصفاة
الرمز البريدي 13008 - الكويت
تلفون ٢٤٢٧١٤١ - ٢٤٦٨٢٤٢ - ٢٤٣٩٧٢٨
برقيا "العربي" الكويت - تليكس: NITR-44041KT
تليفون فاكسيمي ٢٤٢٤٣٧٥
المراسلات باسم رئيس التحرير

الإعلانات يُتفق عليها مع الإدارة - قسم الإعلانات

الإشتراكات ترسل الطلبات إلى : قسم الاشتراكات - المكتب الفني
وزارة الاعلام - ص. ب ١٩٣ - الكويت
على طالب الاشتراك تحويل القيمة بموجب حوالة مصرفية
أوشيك بالدينار الكويتي باسم وزارة الاعلام طبقاً لما يلي :
الوطن العربي ٤ د.ك - باقي دول العالم ٦ د.ك

ثمن النسخة		الكويت ٢٥٠ فلساً
الامارات ٥ دراهم	تونس ٤٠٠ مليم	العراق ٢٥٠ فلساً
المغرب ٣ دراهم	الجزائر ٤ دنانير	الأردن ٢٠٠ فلس
ليبيا ٢٥٠ درهماً	السعودية ٥ ريال	البحرين ٣٠٠ فلس
سلطنة عمان ربع ريال	اليمن الشمالي ٣ ريال	اليمن الجنوبي ٢٥٠ فلساً
أورو بادولان أو جنيه استرليني	قطر ٥ ريال	مصر ٢٠ قرشاً
فرنسا ١٥ فرنكاً	لبنان ٣ ليرات	السودان ٢٠ قرشاً
امريكا دولاران	سوريا ٣ ليرات	

محتويات العدد



القتلة البيض ص ١٢٤ دورة الحياة والموت النباتية ص ١٣٧ جمالية الخط الكوفي ص ١٨٠

■ حديث الشهر :

الاسلام والسلام

د . محمد الرميحي ص ٨

■ صورة (قصيدة)

د . خالد سعود الزيد ص ١٧

■ الوحدة والتنوع في العالم الإسلامي

د . عبد العزيز كامل ص ١٨

■ العلوم وعلمسوحات المستقبل في الأقطار العربية

د . محمد عبد السلام ص ٢٣

■ الإسلام والتراث الإسلامي

د . محمد أحمد خلف الله ص ٣٠

■ جراح المستقبل بين مبضع الليزر والموجات فوق الصوتية

د . عامر هشام جعفر ص ٦٠

■ فهد الدويري ناقدًا

د . سالم عباس خدادة ص ٧٢

■ الديون الخارجية للعالم الإسلامي

د . رمزي زكي ص ٧٤

■ للمناقشة : الشريعة والناس

د . فهمي مويدي ص ٨٣

■ مفهوم غريب للجهاد

د . محمد عمارة ص ٨٦

■ حيلة وحيلة

د . عبد السلام العجيلي ص ٩٤

■ فواصل من دفتر الأرض (قصيدة)

د . محمود الشليبي ص ٩٨

■ السلطان (قصة)

د . قصي الشيخ عسكر ص ١٢٠

■ الجنوبي المسافر (قصيدة)

د . عيده بدوي ص ١٢٣

■ القتلة البيض

د . محمد نبهان سويلم ص ١٢٤

■ أرب الرحلات في حياتنا الثقافية

د . سيد حامد النساج ص ١٣٣

■ دورة الحياة والموت النباتية . هل تؤدي إلى فن أسرار الشيخوخة الإنسانية ؟

د . بدور عبد الكريم ص ١٣٧

■ أيها المرضى . لا مبرر للخوف

د . ابراهيم أبو طاحون ص ١٥٠

■ حصان طروادة جديد

د . فهمي جدعان ص ١٥٤

■ التجربة الأخيرة (قصة مترجمة)

د . ابراهيم عبد الله العلو ص ١٧٤

■ جمالية الخط الكوفي

د . عبد اللطيف هاشم ص ١٨٠

POSTAGE
PAID
DEREGISTERED
1971



صورة الغلاف

ما أروع مشهد النساء والفتيات في
اندونيسيا - وهن يؤديين الصلاة في
المساجد - في حجابهن الأبيض كأنهن
موجات من الملايكة (ص ٣٦)



د . فؤاد
زكريا



د . إمام
عبد الفتاح
إمام

استطلاعات ومقابلات

■ أندونيسيا (سلامك
مكة)

■ سليمان مظهر ٣٦

■ وجهها لوجه :

■ د . فؤاد زكريا

■ د . إمام عبد الفتاح

■ إمام ٦٤

■ الجزائر ، ربع قرن من
التنمية

■ أبو المعالي أبو النجا

■ ١٠٠

■ الرياض مدينة زرقاء
اليمامة

■ صادق يلى ... ١٦٤



الجزائر ، ربع قرن من التنمية
ص ١٠٠



مدينة زرقاء اليمامة
ص ١٦٤

المراسلات
بمقرهم رئيس
التحرير
والجدة حميد
حليمة باعلا
لي ملة تلالها
للشعر
والوزارة غير
مشولة عينا
يشتر لها من
لوان

أبواب ثابتة :

- عزيزي القاريء ٧
- أقوال ٨١
- حكايات شرق وغرب ٩١
- منتدى العربي :
- قضية : الاكتفاء الذاتي والإرادة القومية
- د . فهد القانك ١٤٢
- تعقيبات : تعقيب على مرص عربي
- اسمه الطاعة .
- كمال محمود علي ١٤٦
- تعقيب على التعقيب للدكتور فؤاد
- زكريا ١٤٧
- الجديد في العلم والطب ١٥٩
- سلامة البشرية في سلامة البيئة
- حضارات سادت ثم بادت :
- حضارة كنسوس في كريت
- إعداد يوسف زعللوي ١٨٨
- جمال العربية :
- صفحة لغة : افتح ياسسس
- محمد خليفة التونسي ٢١٤
- صفحة شعر : هكذا غنى الأبناء :
- الشريف الرضى يرثي أمه ٢١٦
- الكلمات المتقاطعة ٢١٨
- مكتبة العربي :
- كتاب الشهر : تأملات في الجريمة
- د . محمود الذواوي ٢١٩
- من المكتبة العربية : الشرقاوي
- ورؤية جديدة في كتاب عن خامس
- الخلفاء الراشدين .
- فاروق خورشيد ٢٢٤
- مكتبة العربي : مختارات ٢٢٨
- مسابقة العربي الثقافية ٢٣٠
- حل مسابقة العدد ٣٣٥ ٢٣٢
- معركة بلا سلاح (الشطرنج) ٢٣٤
- حوار القراء ٢٣٦

البيت العربي مجلة الأسرة والمجتمع

- نرويس الارادة بين اتهامات
- النسلط أو النازل .
- ريم الكيلاني ١٩٤
- مساحة ود . بحثا عن حلم
- محمود عبد الوهاب ١٩٩
- المضادات الحيوية سلاح ذو حدين
- وفاء طه ناجي ٢٠٠
- هو . هي ٢٠٤
- من الحياة . أين ولدي ؟
- منير نصيف ٢٠٦
- طيب الأسرة
- من وحي الشتاء ، الذف ،
- والدفائيات
- د . حسن فريد أبو غزالة ٢١٠



عزيزي القارئ



أهلاً.. ضيوف الكويت

في هذا العدد نلتقي معك في أكثر من مناسبة تاريخية ، ففي أواخر هذا الشهر يلتقي رؤساء دول وحكومات ست وأربعين دولة إسلامية ، وممثلو المنظمات الإسلامية وحركات التحرير على أرض الكويت ، بدعوة كريمة من أمير البلاد الشيخ جابر الأحمد الصباح ، لعقد مؤتمر القمة الإسلامي الخامس . هذه المناسبة التاريخية التي تشهدها الكويت ، وقد أعدت لها عدتها ، تنبع من حرص أمير الكويت على العمل الإسلامي ، وتضامن المسلمين ، فلقد كان هاجس هذا الرجل القائد المسلم منذ زمن طويل فيما وصل إليه المسلمون من فرقة ، وكان عمله الدؤوب هو محاولة وضع أسلوب لمواجهة الخلافات التي تنشأ ، ليحول دون تطورها إلى مواجهة مسلحة ، أو ليضع حداً لأي مواجهة قائمة . وفق معايير الإسلام وقواعده . ولقد وفقه الله تعالى إلى تقديم ذلك الاقتراح التاريخي في مؤتمر القمة الإسلامي الثالث في الطائف ، بإنشاء محكمة عدل إسلامية . يرتضيها المسلمون حكماً ، ومصلحاً ، وقاضياً ، في كل المنازعات بينهم .

وعندما يصلك - عزيزي القارئ - هذا العدد تكون الكويت قد استعدت للترحيب بضيوفها من الأقطار الإسلامية المختلفة ، واطاعة نصب عينيها تماسك المسلمين ، ووحدة كلمتهم ، ونجاح مؤتمرات المرتقب .

ومن جميل الصدف أن تدخل « العربي » بهذا الشهر في العام الثلاثين من عمرها ، بعد أن قدمت لقرانها - في الوطن العربي والعالم الإسلامي - حصيلة ثقافية وفكرية غزيرة ، عاقدة العزم على استمرار المسيرة وتجديدها .

بهذه المناسبة أيضاً تهديك العربي خريطة تبين انتشار المسلمين في شتى قارات العالم وبلدانه جرياً على عاداتها السنوية ومساهمة منها في الترحيب بالمؤتمر الإسلامي الخامس .

فأهلاً بضيوف الكويت ، وكلنا أمل ورجاء في تحقيق أهداف هذا المؤتمر التاريخي المهم .

المحرر

حديث الشهر

بقلم الدكتور
محمد الرميحي

الاستاذ المساعد



على أرض الكويت وبدعوة من أميرها الشيخ جابر الأحمد ينعقد في
أواخر هذا الشهر - يناير ١٩٨٧م - المؤتمر الخامس لرؤساء الدول
الإسلامية ، في أجواء عربية وإسلامية ودولية بالغة التعقيد ، سواء أكان
ذلك على الجانب السياسي أم الاقتصادي أم الاجتماعي .

ولعل هذا المؤتمر الخامس يكون فرصة طيبة لتجاوز مرتبة الموعظة
الحسنة بين المسلمين ، والدعوات الطيبات فقط ، إلى تحليل الواقع
العالمي ، وانعكاساته على الدول والشعوب الإسلامية ، وتحويل الرغبة
المشروعة في التضامن بين المسلمين الى برنامج عمل ، تتكامل فيه الجهود ،
وتحدد به الأولويات ، بعد أن تقطعت أوصال الأمة ، وانتهكت حرمانها ،
وهددت أوطانها .

إنشاء
محكمة
عدل إسلامية
ضرورة لمواجهة
المشكلات
التي ينجأ
البعض لحالها
بواسطة
العنف
والحرب



● سمو الشيخ جابر الاحمد ... ودعوة تربية تنبع من حرص
امير الكويت على العمل الاسلامي وتضامن المسلمين .

إن فكرة جمع الدول والشعوب الإسلامية في منظمة تسعى لترسيخ
التعاون بينها ، فتوحد مواقفها تجاه الغير ، وتحل المشكلات السياسية
والاقتصادية التي تواجهها ، فكرة عظيمة ونبيلة ، تستمد عظمتها ونبيلها
من عظمة الإسلام الخالد الذي قاوم على مر القرون - وبخاصة الأخيرة -
محاولات دعوية لإطفاء نوره ، سواء بالغزوات الاستعمارية أو
الايديولوجية . وكان من الطبيعي أن يقوم المجتمع الإسلامي - بعد أن
تخلصت معظم الشعوب الإسلامية من نير الاستعمار المباشر وغير
المباشر ، وشرعت في دخول معركة التنمية - بالدعوة إلى مثل هذا التجمع
في بداية السبعينيات ، وهي نفس الفترة التي أخذ فيها الاستعمار القديم
يستبدل بشبابه ثيابا جديدة ، ظاهرها الرحمة وباطنها فيه العذاب ، هادفا إلى
الإيقاع بين الشعوب ، ومستنزفا طاقاتها .

ولم يكن غريبا أن يتبلور هذا التجمع العالمي للمسلمين حول قضية هي في مكان القلب من قضايا المسلمين اليوم ، فقد تنادى المسلمون بالدعوة الى مؤتمر ، بعد أن قامت عناصر صهيونية في ٢١ آب (أغسطس) من عام ١٩٦٩م بإضرار حريق في المسجد الأقصى ، أولى قبلي المسلمين ، مما ألهب مشاعرهم ، ودفعهم الى اجتماع رؤساء الدول الإسلامية في سبتمبر من ذلك العام في الرباط ، وتواصلت إثره الاجتماعات ، سواء على مستوى وزراء خارجية الدول الإسلامية التي بلغ عددها تقريبا واحدا وعشرين اجتماعا عاديا وطارئا أو على مستوى رؤساء الدول الذي تكتمل حلقة الخامسة في مؤتمر الكويت .

دعوة لقيام محكمة عدل إسلامية :

□ بعد المؤتمر الأول لرؤساء الدول الإسلامية ظهر إلى الوجود أول تنظيم دولي إسلامي . هو منظمة المؤتمر الاسلامي التي أخذت على عاتقها تطوير العمل الإسلامي المشترك وتنظيمه ، وقد جاءت أهداف المنظمة ومبادئها منسجمة مع المطالب العالمية في السلم والتعاون العالمي . ودعم كفاح الشعوب الإسلامية . للمحافظة على كرامتها واستقلالها ، وتعزيز التعااضد بين أعضاء المنظمة من جهة . وبينهم وبين المجتمع الدولي المحب للسلام والساعي الى الأمن والنماء من جهة أخرى .

ومن المؤمل أن تتم خطوة إيجابية كبيرة في استكمال مؤسسات المؤتمر

□ لقد مجد الإسلام العقل،

وعلىنا استخدامُه لتطوير حياة الناس.

في الملتقى الخامس في الكويت ، وذلك بإعلان إنشاء محكمة عدل إسلامية ، تقدم باقتراح إنشائها سمو أمير دولة الكويت الشيخ جابر الأحمد الصباح في أثناء انعقاد المؤتمر الثالث للمنظمة في المملكة العربية السعودية في يناير ١٩٨١ ، لأن سموه يدرك الأهمية البالغة لمثل هذه المؤسسة ، وقيامها بين الدول الإسلامية في هذه المرحلة التاريخية الحرجة . وقد تمت الدراسات الأولية لهذه الفكرة الرائدة ، وفي حالة إقرارها نهائيا ستصبح الكويت مقرا لها .

منجزات أخرى :

□ في مسيرة منظمة المؤتمر الإسلامي التي أصبح اعضاؤها حوالي ست وأربعين دولة منجزات أخرى على مستوى إنشاء المؤسسات ، وقد بلغ مجموع المؤسسات التابعة للمنظمة ست عشرة مؤسسة ، منها البنك الإسلامي للتنمية ، ووكالة الأنباء الإسلامية الدولية ، والمنظمة الإسلامية للتربية والعلوم والثقافة ، ومجمع الفقه الإسلامي ، واللجنة الإسلامية للهلال الدولي ، وإحدى عشرة مؤسسة أخرى موزعة على عواصم الدول الإسلامية .

وخلال ست عشرة سنة مضت على ظهور العمل الإسلامي المشترك الى الوجود تطورت منظمة المؤتمر الاسلامي بمؤسساتها الى الحد الذي أصبحت فيه قوة على المستوى الدولي ، فأصوات الدول الإسلامية تقارب ثلث أصوات الجمعية العامة للأمم المتحدة . وكتلتها في المنظمات الدولية لا يمكن تجاهلها ، كما أن المنظمة - كمنظمة - قد حاولت بذل مساع حميدة في القضايا التي تمس المسلمين ، وقد تكلمت بعض هذه المساعي بالنجاح ، وصادف بعضها التعويق .

وخلال الست عشرة سنة الماضية فرضت على بعض الدول الإسلامية منازعات وخلافات ، من التبسيط والاختزال ردها إلى عامل واحد ، لكن يمكن القول ان أغلبها كان مصدره الاستعمار بأشكاله المختلفة ، القديمة والجديدة ، فقد كان استعمار الدول الإسلامية - أو معظمها - من قبل دول غربية متعددة ، حملت وتحمل كل منها ثقافتها وعقيدتها ولغتها ، وثبتت تلك الدول الاستعمارية حدودا إقليمية وعرقية ، وفرضت غمط حياة وأنشطة اقتصادية ، وشجعت على ازدياد التوتر والعنف بين الدول الإسلامية ، سواء كانت في دائرتها الإسلامية العربية ، أو في الدائرة الأوسع ، وهي الإسلامية الدولية .

ولعل أهم ما يواجهه الدول الإسلامية اليوم بجانب القضية الرئيسية التي تنادي المسلمون لنصرتها ، وهي قضية الأرض والوطن الفلسطيني ، هي مشكلة النزاع المسلح بين الجارتين المسلمتين ، العراق وايران ، والتدخل السوفيتي في افغانستان ، لعل هذه الدوائر الثلاث ذات الأهمية القصوى إقليميا ودوليا من أهم ما يواجهه منظمة المؤتمر الاسلامي في هذه الفترة .

الإسلام اليوم :

□ لعل لا أتفق مع كثيرين في اعتبار حركة المسلمين اليوم حركة « صحوة » أو « تجديد » أو « يقظة أصولية » ، فتلك مفاهيم غريبة ، أطلقها بعضهم عندما أعادوا اكتشاف الإسلام ، وتشبث بعضنا بها نظرا لانبهاره بالشكل فقط ، فالإسلام موجود منذ زمن طويل ، وهو يشكل اليوم - كما شكل بالأمس البعيد - أحد مكونات الانسانية الثقافية والأخلاقية والروحية الكبرى .

وعودة قصيرة فقط الى التاريخ الحديث نعرف منها أن آخر محاولات الغرب لحصار الإسلام في عقر داره - كما اعتقدوا - هو سلسلة الارساليات التبشيرية التي طوّقت جزيرة العرب في نهاية القرن الماضي وبداية هذا القرن ، لكننا نلتفت حولنا اليوم فلا نجد تلك الارساليات ، لقد اختفت وبقي الإسلام ، بدون تنظيرات وبدون تعابير الصحوة واليقظة ، إن هذا الدين الحنيف المتسامح يغذي المؤمنين به على مر العصور بغذاء مجدول من الصبر والمقاومة والايمان بالله الواحد القهار .

وعندما يقف الإسلام اليوم قويا شامخا بين قوى متصارعة ومتنافسة مثل الرأسمالية والاشتراكية بأشكالهما المختلفة والمتدرجة فإنه يعني في جوهره أنه هيكल متفرد بذاته ، قادر ليس على البقاء فقط ولكنه قادر أيضا على الاستجابة لمتطلبات العصر دون إفراط أو تفريط .

إن الوحدة الاسلامية ، والتوحيد الرباني ، والاجتهاد الانساني ، حلقات ثلاث متكاملة ، فوحدة المسلمين تتجلى في توجيههم الى قبله واحدة ، هي الكعبة المشرفة ، وفي صومهم شهرا واحدا ، هو رمضان الكريم ، وتوجه من استطاع منهم إلى تجمع سنوي عظيم ، هو الحج الى بيت الله في أيام معلومات ، لقد فهم المسلمون اختلاف مناهج دعوة الأنبياء السابقين لمحمد ﷺ - رغم رفعهم لراية التوحيد - على أنه مظهر من مظاهر مسايرة التشريع للتطورات المستجدة ، كما اتجه الاجتهاد الفكري إلى إكمال كل ذلك عن طريق التدليل على قدرة الانسان على تنمية فضائله الجوهرية ، حيث مداد العلماء خير من دماء الشهداء .

إن من الخصائص الاسلامية الكبرى التنوع في إطار الوحدة ، فالنص

الاسلامي واحد ، إلا أن تفسير الفقهاء له يمكن أن يتنوع حسب الاجتهادات التي تختلف باختلاف الظروف والبيئات ، شرط ألا يخرج عن جوهر النص وقواعده . من هذا المنطلق نمت وتطورت في الاسلام مذاهب فقهية متنوعة ، ولولا الترك الجزئي - وأسبابه متعددة - لمسار تطور الأحكام الشرعية حتى كادت تنحصر في بعض البيئات في قضايا الأحوال الشخصية ، لأصبح لدينا اليوم اجتهاد متطور ، معاش للعصر ، مندمج في سلوك متقارب . والملفت للنظر أن الشريعة الاسلامية رغم محدودية استخدامها عبر العصور الأخيرة هي أحد العناصر الرئيسية التي هيأت للأمة الاسلامية أن تحافظ على كيانها .

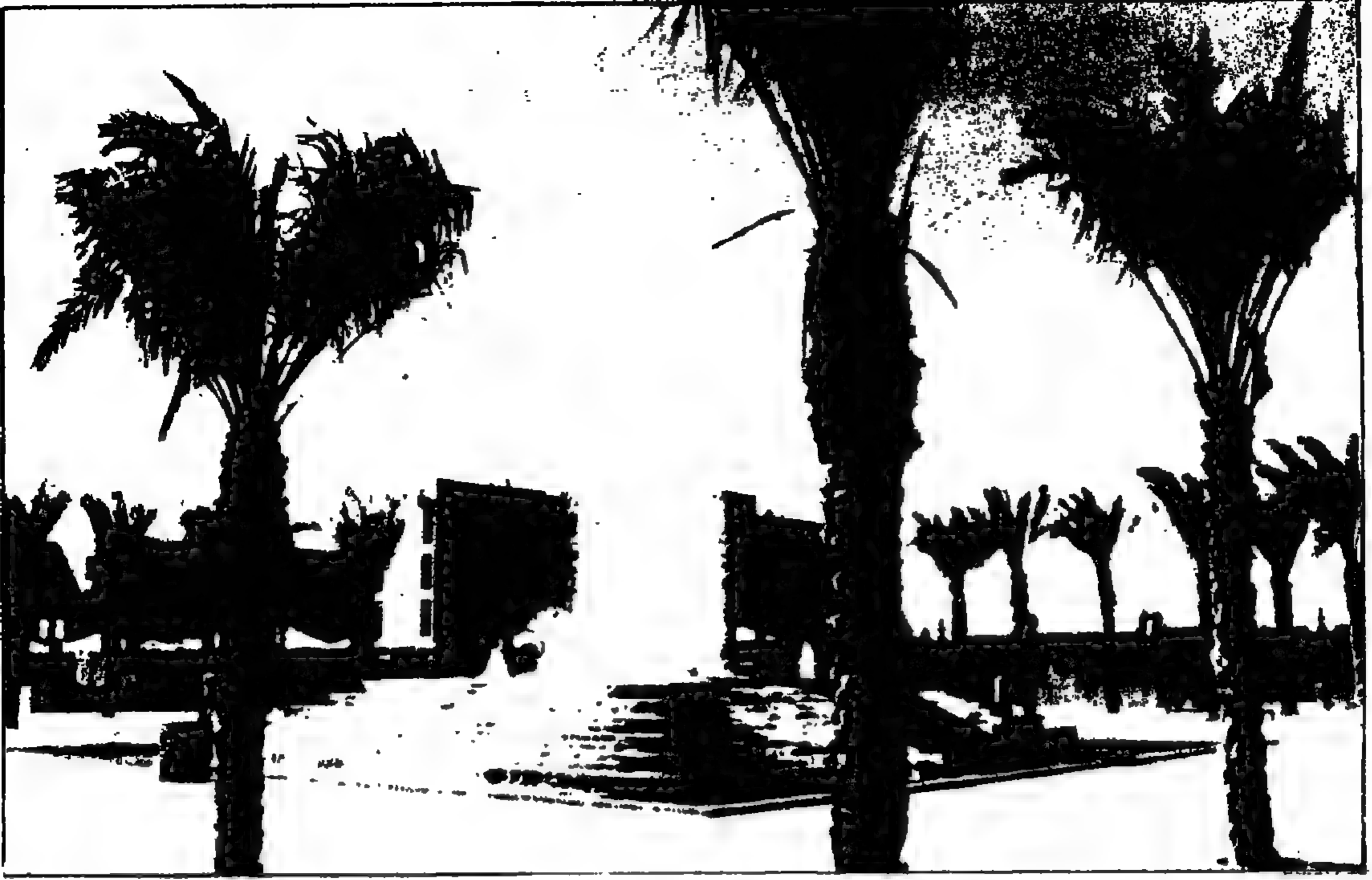
إن شمولية الاسلام وتساعده للذين مكّنه من الاستمرار والانتشار في السابق في الأطراف الشرقية للأمة الاسلامية وكذلك في الأطراف الغربية حري به اليوم في إطار مبادئ الاسلام العظيمة وثوابته الكبرى أن يدفع بالمسلمين لتمثل هذا التراث ، والاجتهاد بدأب على طريق تأخي المثل الأعلى مع الواقع المعاش ، ورفع الواقع المعاش إلى المثل الأعلى .

الواقع والتصور :

مخططات
تطويق
جزيرة
العرب
بالرساليات
البشيرية
لمتفح
وبقى الاسلام
صلباً
والمسلمون
أتقياء

□ الواقع يقول لنا عن الصعيد العملي ان هناك ثورة تقنية وعلمية على ظهر كوكبنا ، وأن هذه الثورة قد امتدت إلى أقصى أطراف المعمورة ، والواقع يقول لنا أيضاً اننا كمسلمين دولا وشعوباً ننتهي إلى العالم الثالث بفقره ومرضه ، وتخلف وسائل إنتاجه ، وتخلف علاقاته الاجتماعية ، إن لم يكن على نطاق القيم فني واقع الممارسة . والواقع يقول لنا ان تعليمنا محدود ، وثرواتنا منهوبة ، وطاقاتنا مهدورة ، واننا كدول إسلامية ، قد وصلنا إلى المسرح الدولي فوجدناه معداً قبلنا بقوانينه ، وعلاقاته ، ومؤسساته ، وان اللاعبين على هذا المسرح عليهم أن يتحركوا بناء على تلك القوانين والقواعد التي لم نشارك في صياغتها ، فهي ثمرة التاريخ الأوربي في الغالب .

لذلك وجب علينا أن نستخدم العقل الذي مجّده الاسلام ، وحث على احترامه ، نستخدمه كي نطور واقعاً جديداً منطقياً ، فنحن لا نستطيع أن نفلت فجأة وفي مرة واحدة من قواعد المسرح المعد !



● مقر المؤتمرات الذي سيستعد تجمع القمة الاسلامية في الكويت

وكمثال - شئنا أم أبينا - فإننا مازلنا نلتزم بالحدود التي فرضها التقسيم الحديث للدول ، بكل قواعدها الدولية والقانونية ، لكن هناك أموراً يمكن أن نتعايش معها ، وأخرى يجب أن نحكم عقولنا فيها ، فالنزاعات المسلحة بين الدول الاسلامية - مهما كانت أسبابها - هي نزاعات تضعف الأمة من جهة ، وتقوي أعداءها ، والاسلام - كمفاهيم وشرائع - قادر على تقديم نموذج لحل هذه النزاعات ، بل قادر على أن يكون عاملاً قوياً لبناء تلاحم حقيقي سياسي وتنموي ، وإذا كان الأخير ممكناً - وهو في طور النمو من خلال مؤسسات اقتصادية ومالية - فإننا نرجو أن يتحقق الهدف الأول (السياسي) من خلال محكمة العدل الاسلامية .

دين اسلامي

□ أسباب الصراعات بين الدول الاسلامية متباينة ، منها ما هي متوارثة من أيام الاستعمار ، فرضها علينا ورحل ، وأخرى وجدت نتيجة لتدخل خارجي واضح أو خفي في مناطق إسلامية استراتيجية ، وغيرها

ناتجة عن آلام ومشاكل التغيرات الداخلية ، إلا أن المشكلات الدولية بين الدول الإسلامية - في رأينا - أشد خطورة وأكثر عمقا ، ويمكنها أن تعصف بالتكاتف الإسلامي نفسه .

وإذا لاحظنا أن الانسانية - رغم النكبات - تتقدم نحو مزيد من التضامن والتعاون ، وأن الأسباب المبررة للجوء إلى العنف - من منظور دولي - تتضاءل فحرياً بالمسلمين - والاسلام دين التوحيد والسلام - أن يقودوا هذا التوجه ويبدءوا بأنفسهم ، فالاسلام دين سلم ، وتحية المسلمين بينهم هي السلام ، والاسلام كوحي إلهي حق ، يسعى إلى تأمين حياة الانسان المؤمن ، وينظم علاقاته مع الآخرين على أساس سلمي ، فالقتال ليس مَرخصاً به إلا إذا كان لدرء مظلمة ، ولا تعلن الحرب وجوباً إلا إذا كانت دفاعاً عن الذات ، وللقتال في الاسلام قواعده الأخلاقية المعروفة ، كما أن العدوان أو المبادرة بالقتال - دون سبب صحيح - محرمان . وهناك قواعد إسلامية عظيمة كوجوب السلم في نطاق العدل ،

□ مازلنا - كدول إسلامية - جزءاً

من العالم الثالث ، والمطلوب بذل كثير من الجهود للقضاء على فجوة التخلف ، ولما كبة عصر التقدم التقني.

وتحريم المعاملة بالمثل في نطاق الظلم ، وتغليب الرحمة تأكيداً لصالح الجماعة ، وهي مبادئ لو تمثلناها اليوم لحل الوفاق بديلاً عن الصراع ، والوثام بديلاً عن الخصام . وإذا كان كل ذلك مطلوباً بين أمة الاسلام والأمم الأخرى فهو أكثر إلحاحاً أن يتمثل بين مختلف الدول الإسلامية اليوم .

عمران المجتمع الإسلامي :

□ إذا كانت القضية الأكثر إلحاحاً اليوم بين الدول الإسلامية هي إحلال التفاهم والحوار بدلاً من الصراع في مجموعة القضايا العالقة بين دولها ، فالقضية الأخرى التي تليها في الأهمية هي واقع عمران المجتمع

النزاعات المسلحة بين الدول الإسلامية تضعف الأمة وتقوى أعداءها

الاسلامي الذي ينتمي - كله تقريبا - إلى ما تصالحنا على تسميته بالعالم الثالث ، والذي مازالت علاقاته الاقتصادية مرتبطة بالمركز الغربي الذي شكل سطوة الاستعمار القديم أو الجديد . ورغم الجهود التي بذلت في الست عشرة سنة الأخيرة منذ قيام منظمة المؤتمر الاسلامي في الاطار الاقتصادي ، وعلى الرغم من الجهود الخيرة التي بذلتها صناديق التمويل والاعمار في الدول القادرة ماليا على التمويل ، فإن الواقع الاقتصادي وتطويره يحتاج إلى بذل المزيد من الجهود ، فهناك دول إسلامية تضربها المجاعة ، وأخرى تتزايد ديونها الخارجية عاما بعد عام مع تناقص في القدرة على السداد ، كما أن جهود بعضها التنموية في التعليم والتدريب وتطوير البنية التحتية مازالت في بداياتها الأولية أو تكاد . هذا العبء العمراني الثقيل لا يحتاج فقط إلى مال وبشر ، وإنما يحتاج قبل ذلك إلى طرق تفكير جديدة ، وأولويات تتركز على العلم والعمل كمنطلق لاعمار ذاتي ، وتحتاج كذلك إلى تعاون المتكافئين . وليس منة المتبرعين ، تعاون يحرك الوعي الجماعي بالخطر المحدق ، ويصب الجهود لخدمة الانسان الذي كرمه الله سبحانه وتعالى .

وبعد ،

إن أنظار الشعوب الاسلامية معلقة بمؤتمر القمة الاسلامي الخامس على أرض الكويت ، والطموح الكبير في أن يقدم هذا المؤتمر مبادئ لحل المشكلات الرئيسية الدنيوية التي تواجه المسلمين اليوم ، في إطار من الروح الاسلامية السمحة ، وأن يبدأ بتضميد جراح الأمة الاسلامية الآن ، وحل الصراعات الجانبية التي هلك فيها الحرث والنسل ، والتي تنبىء - إن استمرت - بشر عظيم . لقد بدأ شيء جديد غير مسبوق من الدبلوماسية والعلاقات بين الأمم في إطار منظمة المؤتمر الاسلامي . قد يكون من الحيف تحميلها ما لا طاقة لها به ، لكن البذرة موجودة ، والآمال كبيرة ، وإذا كان للمسلمين إسهام حضاري منتظر فليبدؤوا بأنفسهم . □

محمد الرميحي

صورة

شعر : خالد سعود الزيد

مثل قد تجسدا	وقديم تجدا
وجديد جذورة	ضاربان بلا مدى
أرضه أو سماؤه	مثلا الصوت والصدى
ما ترى من تفاوت	مطلقاً أو مقيداً
ليس شيء كمثله	جمع الحسن مفرداً
خشد الكون كله	فيه حشداً تجداً
واستدار الزمان في	ذاته، مثلاً بدا
مستميذاً ومقطياً	واحد، إن تعدداً
غاية ما سماها	قبلة من عمجدا
صورة لن ترى لها	مثلاً قد تردداً
كان من قبل أحدا	وأناها حمداً



الوحدة والتنوع

في العالم الإسلامي

بقلم : الدكتور عبدالعزيز كامل

تعالى : « إنا نحن سزلنا الذكر وإنا له لحافظون » (الحجر : ٩) ولقوله تعالى : « ولقد يسرنا القرآن للذكر ، فهل من مذكر » (القمر : ١٧) .
والقرآن الكريم ، هو الكتاب الذي نواتر كوثيقة ، من وقت أن أنزله الله على قلب المصطفى عليه الصلاة والسلام ، فكتبه أصحابه وحفظه منهم من استطاع ، وطبقوه والوحي ينزل ، فكان عندهم العلم والعمل .

يقول الامام ابن كثير في مقدمة تفسيره : قال ابو عبد الرحمن السلمي (وهو من كبار التابعين الحافظين لكتاب الله) : حدثنا الذين كانوا يقرئونا (أي من الصحابة) انهم كانوا يستقروا من النبي صلى الله عليه وسلم ، وكانوا اذا تعلموا عشر آيات لم يخلفوها حتى يعملوا بما فيها من العمل ، فتعلمنا القرآن والعمل جميعا .

وجمع ذو النورين - الخليفة الراشد عثمان بن عفان - المسلمين على المصحف الجامع ، بعد أن انتشر الصحابة في الأمصار ، بدلا من اعتماد كل منهم على ما كتب بيده ، أو حفظ بذاكرته فكان عمله توثيقا

وصف الله تعالى البيت الحرام بقوله : « إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً وهدى للعالمين . فيه آيات بينات مقام إبراهيم ، ومن دخله كان آمناً ، والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ، ومن كفر فإن الله غني عن العالمين . . . » (آل عمران : ٩٦ - ٩٧) .

وكان أول ما أنزل من القرآن على المصطفى عليه الصلاة والسلام - النبي الخاتم - قوله تعالى : « اقرأ باسم ربك الذي خلق ، خلق الإنسان من علق ، اقرأ وربك الأكرم ، الذي علم بالقلم ، علم الإنسان ما لم يعلم » . (العلق : ١ - ٥) .

وبالحج والقرآن والايان بالرسالة سلوكا وعقيدة وشريعة ، تحدت أبرز معالم الوحدة في الاسلام . . . فلنتناولها بشيء من التفصيل :

القرآن والرسول

والقرآن الكريم ، هو الكتاب المنزل الوحيد الذي يستطيع المسلمون من سن مبكرة أن يحفظوه عن ظهر قلب ، وأبناء الاسلام هم التصوير الحي لقول الله

كتابيا جامعا . وهذا العمل التوثيقي في الاجتماع على أصل واحد ، عصم القرآن ، كما عصم أبو بكر الاسلام بحروب الردة ، وصان كيان الدولة والوحدة الاسلامية . . والتقت بالعملتين وحدة الارادة ووحدة العبادة .

والقرآن للمسلم كتاب الحياة ، والأمر الالهي الأول « اقرأ » مازال قائما . كان أمرا للمصطفى وهو أمر لكل مسلم من بعده . . وهو أمر يلتقي مع فطرة الانسان ، والفطرة دين ، والدين فطرة ، والله تعالى يقول : « فأقم وجهك للدين حنيفاً ، فطرة الله التي فطر الناس عليها ، لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ، ولكن أكثر الناس لا يعلمون . منيبين إليه واتقوه ، وأقيموا الصلاة ولا تكسوا من المشركين . . . » (الروم : ٣٠ - ٣١) .

والقرآن عقيدة وشريعة وأخلاق وقصص : عقيدة هي التوحيد والايان بما أنزل الله من كتاب : وشريعة فيها إجمال ما يتغير - كالنظم السياسية والاقتصادية - وتفصيل ما لا يتغير كالعبادات ، وأخلاق هي مستوى التعامل ، الذي صورته الرسول في حياته . فكان تصوير الاخلاق بالأسوة والكلمة . قال تعالى واصفا رسوله « وإنك لعل خلق عظيم » (القم : ٤) وقال مخاطبا المؤمنين . « لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا » (الأحزاب : ٢١) . وقصص قال الله تعالى فيه « لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب ما كان حديثا يفترى ، ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء ، وهدي ورحمة لقوم يؤمنون . . . » (يوسف : ١١١) .

وبهذا دعا القرآن الى التوحيد والوحدة ، والى العمل الصالح في هذه الدنيا ، والايان بعقيدة الجزاء . الناس جميعا عباد الله ، وهم في الانسانية اخوة ، جاءوا من نفس واحدة « يأياها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها ، وبث منها رجالا كثيرا ونساء . واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام ، إن الله كان عليكم رقيبا . . . » (النساء : ١) .

والتوحيد نداء دائم للوحدة ، والصلاة تعبير دائم يومي عنها : الفرائض الخمس ، الاستعداد لها ،

طريقة أدائها ، ثواب الاجتماع عليها ، كونها تلخص الاسلام كله : ففيها التوحيد ، وهي صلاة ، ولا طعام ولا شراب عند أدائها ففيها من الصوم نصيب ، وفيها تقديم جزء من الوقت وهو الحياة ،

وهذه روح الزكاة ، وفيها التوجه الى البيت الحرام ، وهذا نصيبها من الحج وتذكير دائم به ، وفيها الاجتماع على هدف والانتظام من أجله ، وحسن القيادة والاتباع ، وتصريب الخطأ اذا كان من الامام والفتح عليه اذا سها . وهو يتلو ، فهي ليست اتباعا دون وعي ولكنها اتباع يقظ وتعاون وتناصح . .

والزكاة رباط روحي واقتصادي بين الغني والفقير ، والصوم مساواة في أداء العبادة لكل قادر عليها ، وتأکید لروح الوحدة الاسلامية على امتداد العصور والاقطار . . يؤديها كل مسلم في موطنه أو مقامه . . .

وفي هذا تختلف عن الحج حيث يجتمع الحجاج من كل فج عميق ليؤدوا مناسكها معا . . . ونقف فيها عند أمور اساسية :

١ - المساواة في الملبس بالاحرام .
٢ - تضاف وحدة المكان الى وحدة الملبس في الطواف بالبيت العتيق والسعي بين الصفا والمروة .
واذا كان الطواف تعبيراً عن الحب ، وصورة لحركة الكون . . والكون كله في طواف دائم ، تراه في المجموعة الشمسية كما تراه في الذرة ، فان السعي تعبير عن الحركة من أجل هدف ، كان الحصول على الماء ، والحياة حب وحركة . . .

٣ - ثم تضاف وحدة الزمان الى وحدة المكان والملبس . . وذلك في يوم عرفات وهو ذروة الحج . هنا الوحدة الشاملة الكاملة في أروع صورها ، حيث يتلاقى المسلمون - ضيوف الرحمن - على غير أرحام تصلهم ، ولا وحدة لسان أولون ولكنها العقيدة التي يحسون بها أقوى من كل الفوارق . . وهو مشهد يتكرر كل عام ، مشهد مفتوح لكل قادر عليه . وان كان على المسلم القادر أن يؤديه - فريضة - وفي العمر مرة . هذه أضخم لوحة يرسمها المؤمنون بأجسادهم حول البيت العتيق وفي عرفات . . .

بين الوحدة والتنوع

ولقد جاء الاسلام من أول أمره مشيراً الى مظاهر التنوع البشري والطبيعي ، مع وحدة الحياة والاخاء الانساني : فالارض هي وطن الانسان . . كل الانسان . . والارض وضعها للأنام ، فيها فاكهة والنخل ذات الأكمام ، والحب ذو العصف والريحان . . . (الرحمن : ١٠ - ١٢) وإذا رجعت الى سورة الرحمن - كمثل - رأيت أوصافاً للكون كله : بسمائه وأرضه ، بره وبحره ، دنياه واخراه ، عمله وحسابه ، وتحس الوصف دعوة مفتوحة الى عمران الحياة .

وجاء اختلاف الألوان مظهراً لقدرة الله تعالى « ومن آياته خلق السموات والارض ، واختلاف السستكم والوانكم ، ان في ذلك لآيات للعالمين . . . » (الروم : ٢٢) .

وشأن البشر في اختلافهم شأن مظاهر الكون الأخرى « ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفاً ألوانها ، ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها وغرابيب سود . ومن الناس والدواب والانعام مختلف ألوانه كذلك ، إنما يخشى الله من عباده العلماء ، إن الله عزيز غفور . . . » (فاطر : ٢٧ - ٢٨) .

فهناك اشارات الى عوالم وعلوم الطبيعة الجوية والنبات والجيولوجيا ، والأجناس والحيوان والتربة والارض ، وتأمل كيف جاء لفظ « مختلف » ثلاث مرات في الآيتين . . وجاء لفظ « العلماء » مرة واحدة . . كان عليهم - وهم جميع متعاونون - أن يدرسوا مظاهر الاختلاف هذه ، ويضعوا لكل منها علومها ومناهجها دون أن يغيب عن أنظارهم « وحدة الخلق » و « توحيد الخالق » . . هل نقول وحدة المعرفة في تعدد مظاهرها ، وتنوع آفاقها ؟ هنا الوحدة في التنوع ، والتنوع في اطار الوحدة . .

من عروبة الحضارة الاسلامية الى عالميتها

بهذه المفاهيم الأساسية قام الاسلام : كان في أول أمره « جزءاً » من العروبة ، دعوته الاولى في مكة ، وقاعدته الاولى في المدينة ، ومنها انتشر حتى غمر الجزيرة العربية في العهد النبوي ، واهتزت الجزيرة

بعد وفاة الرسول ، ثم استقرت الدولة ، وانطلقت الى آفاق جديدة بدءاً من عهد الخلافة الراشدة .

نعم : ان الرسول بعث برسائله الى الملوك والحكام من حوله يدعوهم الى الاسلام ، فمنهم من رد رداً كريماً ، ومنهم من غلبه الغرور . . وكان اصطدام الاسلام بما حوله من عهد النبوة . . ولكن المواقع الكبرى جاءت بعد رحيله ، وكانت خطوط المقاومة الرئيسية الى شمال قاعدة الاسلام في المدينة ، في الشمال الشرقي حيث الفرس ، وفي الشمال الغربي حيث الروم .

اذن : عبر الاسلام حدود العروبة الى ارض حضارات جديدة ، وأصبح العرب بعض الاسلام ، بعد أن كان الاسلام بعض العرب ، وانتشرت العربية مع الاسلام والقرآن ، ولندكر أن العرب هم أول من حل أمانة الاسلام ايماناً ونشراً وجهاداً . والقرآن الكريم نزل بلسان عربي مبين على رسول عربي في أم القرى العربية ودار الهجرة وما حولها . ومن هنا كان الرباط الوثيق والمقدس بين العروبة والاسلام والقرآن . .

وان اختيار الزمان والمكان والرسول واللسان أمور تتعلق في الاسلام بارادة الله ، لا بارادة البشر ، والاسلام كما هو كرامة وتكريم فهو مسئولية وعطاء والانتساب الى امة الاسلام تحكمه ثلاثة أركان تجمعها الآية الكريمة :

« كتم خير أمة اخرجت للناس ، تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر ، وتؤمنون بالله . . . » (آل عمران : ١١٠) والكرامة في الاسلام بالتقوى . . والتقوى عقيدة وعمل .

وبالفهم السامح لاختلاف اللسان والألوان والبيئات والقدرات ، وتغير المكان وتعاقب الزمان ومتغيرات الحياة ، خرج الاسلام من الجزيرة العربية الى العالم . . أو هكذا ينبغي أن يكون . .

ولا نستطيع أن ننكر دور القبيلة في الحياة العربية ، ولا ان نتنكر له . فمن قديم عرفت الجزيرة العربية : عرب الشمال والجنوب : العدنانيين والقحطانيين . . وعندما هاجروا في الجزيرة من موطن الى موطن حملوا معهم روابطهم . . ومن الممكن أن تتعايش الروابط ، ومن الممكن أن تتصارع ، من الممكن أن تصبح وحدات منظمة تتحرك مع القيادة

والكاثوليكية . الصراعات المذهبية في الهند ، الصراع بين شمال السودان وجنوبه ، الصراع بين الأتراك والأرمن ، حركات العنف في أكثر من قطر إسلامي . .

ومن الصراع الى التعايش

ولكن الذي نود الوقوف عنده : ان الكثير من جوانب الاختلاف العرقي واللغوي والمذهبي في أوروبا التي قامت بينها الحروب قرونا ، قد استطاع القوم هناك أن يتخطوها الى صور جديدة من التعاون ، وأخلت الحروب والمعاهدات مكانها لسوق أوروبية مشتركة ، وبرلمان أوروبي ، وتعاون علمي وتقني ، يجدون فيه منافسة خطيرة من اليابان ومن حولها دول في الشرق الاقصى ، ونحن بمقاييسهم مازلنا نعيش في مرحلة الصراعات المذهبية ، والقوميات الضيقة ، دون أن نصعد بجهودنا الى تحديات العصر الذي نعيش فيه . .

المثلث الحضاري

ولنحاول الآن تحديد المؤثرات التي تزيد من شقة الخلاف في العالم الإسلامي المعاصر :
أولا : الموارد الحضارية السابقة للإسلام في الأقطار التي انتشر فيها فالصورة - أو الصور - في افريقيا تختلف عن آسيا ، والاثنان يختلفان عن صورة الوطن العربي .

ثانيا : المؤثرات الإسلامية ذاتها بمدارسها واتجاهاتها المختلفة .

ثالثا : الحضارة الغربية ، وقد استطاعت منذ القرن السادس عشر أن تحيط بالعالم الإسلامي ، وتحرمه من أهم موارده الضخمة في العالم الجديد ، وأن تجعل الحضارة الانسانية أوروبية المصدر ، وأن تغزو العالم الإسلامي والافريقي والاسيوي ، هذا مع تعدد مدارسها بين الاقتصاد الحر والرأسمالية والاشتراكية والشيوعية ، واتجاهاتها الفكرية والدينية : من نشر المسيحية بكنائسها المتعددة الى نشر الاتحاد ، ومن محاولات نشر اساليبها في الادارة والحكم والنظم السياسية والاقتصادية . . وفي هذا كله وجد العالم الإسلامي نفسه أمام عرف كاسح وتجاذب وتنافر . . تعددت معه المواقف . .

الى أهداف الاسلام . ومن الممكن أن تصبح قوى ضاغطة يستعين بها المتنافسون على السلطة ، وتتحول الروابط الى « عصبيات » ضيقة وجامحة ، تشتعل بها نيران الحروب ، ويتحول بها بأس المسلمين الى التنازع . . ورغم التحذير الالهي « ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ربكم واصبروا ، ان الله مع الصابرين . . » (الانفال : ٤٦) وقد حمل عرب الجزيرة بعض هذه العصبيات حتى عبرت معهم البحر المتوسط الى الاندلس . . واندفعت شرقاً الى وسط آسيا . وكان لها أثرها في تمزيق وسقوط دول اسلامية ، وقيام أخرى . . .

وجاءت عصبيات أخرى من الأقطار المفتوحة ، منهم من رضي الاسلام ديناً ، ومن كان هواه مع قومه ، ومنهم من ظل على دينه ورأى في الاسلام قوة غازية عليه أن يقاومها ويطردها من الديار .

ولم يقتصر الامر على العصبيات العرقية واللونية والقومية ، وانما امتد الى العصبيات المذهبية . ونستطيع أن نرجع - كنموذج - الى كتاب الملل والنحل للشهرستاني المتوفى سنة ٥٤٨هـ / ١١٥٣م لنرى صورة عن الحياة العقلية والمذهبية للإسلام حتى في القرن السادس الهجري / الثاني عشر الميلادي . . واعتقاد كل فرقة من الفرق التي زادت على السبعين أنها على حق . . وأنها الفرقة الناجية .

واذا كان كثير من هذه الفرق قد طواها التاريخ ، أو نست بعدها جديد ، أو تعايش بعضها مع بعض في ظل الاخاء الإسلامي ، فإن أخطر ما يعانيه الاسلام هو أن يتحول الحوار بين الفرق الإسلامية الى صراع مسلح ، أو تحاول احداها فرض آرائها بالقوة على من يعيشون في ظل دولتها ، وتقوم بتصدير مبادئها الى ما وراء حدودها . .

خطورة الفرق الإسلامية هو التحول من رأي عقلي الى صراع سياسي وعسكري . وأبرز نماذج المعاصرة وأشدّها ضراوة : الحرب بين ايران والعراق ، والصراعات المذهبية في لبنان . .

وهذه المشكلات العسكرية المذهبية أو الدينية ليست مقتصرة على الوطن العربي والإسلامي . . فهي من أمراض العصر . . هذا العصر الذي أصبح العنف فيه لغة دولية ومن أمثلته : الصراع الايرلندي البريطاني وهو في جوهره صراع بين البروتستانتية

من تراثه القديم ، وافادته وعطائه الاسلامي ،
وتعامله مع العالم الحديث ، وفيه حشد من المراكز
الحضارية . . ولكن هذه الخصوصية لا تنفي الوحدة
الكبرى التي تنتظم العالم الاسلامي .

ولتكن الاستراتيجية الكبرى كما يلي : تقوية
عوامل الوحدة والتقارب وتعايش الفروق الحضارية
بحيث لا تصبح - بتقويتها - قوى تنافر وتباعد تحطم
روابط الوحدة ، وكذلك : لا تكون روابط الوحدة
قوى ضاغطة تحول دون نمو الخصوصيات الحضارية
وهي بطبيعتها في الفروع لا في الأصول .

نداء من المسجد الحرام

ان القرآن الكريم يصف البيت الحرام بقوله
«ومن دخله كان آمنا» (آل عمران : ٩٧) ذلك لان
له مكانة تعلو على الفروق والخلافات والجدال .
فهل نستطيع أن نأخذ من هذه الحرمه قبسا - مجرد
قبس - هديه الى الحركة العلمية الاسلامية ؟ مجرد
تأمين للأنشطة العلمية وتوثيق لروابطها وحرية تنوير
للعلماء في الحركة والاتصال والبحث ، بعيدة عن
تيارات السياسة وعواصفها . وسنجني من ذلك
الكثير ، فاذا نجحت التجربة أمكن تطبيقها على
محالات أخرى . وبهذا تتسع دوائر التعاون ، ويردان
تدرب الاجيال الجديدة على الاخاء والسماحة واخوار
العقلاني . . وفي هذا كله عون على تكوين صورة
جديدة للعالم الاسلامي في وحدته الكبرى وتعدد
خصوصياته الحضارية وتعايش الوحدة مع التنوع □

لقد شبهنا المؤثرات الثلاثة الأساسية بأضلاع
مثلث . . ولكن أين يقف العالم الاسلامي ؟ أي
داخل المثلث أم خارجه ؟ واذا كان داخله ، فإلى أي
الأضلاع أقرب ؟ واذا كان خارجه فإلى أي اتجاه
يسير ؟

ونستطيع - هندسيا - ان تضع الدول الاسلامية
داخله ، والبعض خارجه ، وفرق بين أن يمحصر
المؤثر ، أو تتحكم أنت في مساره ، وتسيره به ومعه .
واتصور الوضع الأسلم ، الذي يكفل للعالم
الاسلامي اقترابا من وحدته وتعاوننا في مساره أن
يحسن الاختيار من التراث القديم ومن شريعة
الاسلام (ولا أقول العقيدة لانها ليست اختيارا) ومن
منجزات العالم الحديثة .

والاختيار ليس مجرد تراكم أو تجاوز ، وإنما هو في
ذاته تمهيد لابتداع جديد ، ولنبدا من نقطة وسط
المثلث ، ترى كل ما حولها ويؤمن الواقف فيها ان
الأضلاع الثلاثة حوله ليست حوائط أو أسوارا
حاجزة ، وإنما فيها أبواب ونوافذ تطل على الأعماق
اذا كانت ماضيا وعلى الافاق الجديدة اذا كانت
حاضرا وغدا

المثلث يتحرك

ومع التزود من المصادر الثلاثة يكون المسار بحيث
يصبح المثلث كأنه رأس سهم متحرك الى الغد ، دون
أن ينفرط نظامه أو تتكسر أضلاعه .
هنا يبدو الابتداع في صورة من أجل صورة : يمكن
ان يحتفظ كل قطر اسلامي بخصوصيته الحضارية ،

« اللطائف في صنع الكنافة والقطائف »

● الكنافة والقطائف من الأكلات المشهورة في شهر رمضان . حتى أن الامام
جلال الدين السيوطي قد ألف كراسا عنونه (اللطائف في صنع الكنافة
والقطائف) . ويروى أن معاوية بن أبي سفيان هو أول من قدمت له الكنافة
والقطائف في رمضان ، إذ أن معاوية كان مشهورا بأنه اكل ، وقد شكاه ذلك إلى
طبيبه محمد بن اثال فأشار عليه أن يأكل الكنافة والقطائف فعصار يأكلها في السحور
لرئاح من الجوع الشديد الذي كان يشعر به طوال أيام رمضان

العلوم وطموحات المستقبل

في الأقطار العربيّة

بقلم : الدكتور محمد عبد السلام*

« تتوقف نهضة الأمم وتطورها على مدى اهتمامها بتطور العلوم الأساسية ، ونشاط

مراكز البحث العلمي ، ورعاية العلماء وتشجيعهم ، فبدون مراكز بحث وعلماء لا أمل في

نهضة عربية علمية » .

السوفيّاتي ، ويكاد يكون ضعف سكان اليابان .
ويقدر الدخل القومي العربي حسب الإحصاءات
العالمية لعام ١٩٨٣ بأكثر من ٤٠٠ بليون دولار ، بينما
لم تتجاوز مدخولات الصين مثلاً ٣٠٠ بليون دولار .
وبينما ينفق العرب أكثر من ٥٠ بليون دولار سنوياً على
نظامهم الدفاعي ، فميزانية الدفاع في الصين
لا تتجاوز ٢٥ بليون دولار . وفي مجال العلوم
والحضارة كان للعرب تاريخ مجيد مشرف ، وإن
حاول البعض طمس هذا الدور الإنساني العظيم ،
وتجاهل الانجازات العربية الإسلامية في

كل أمة تغفو فتكبو ، ثم تصحو فتنهض ،
هكذا حال أمم شتى
اعتراها الوهن ، وأثخنت جنباتها الجراح ، فما بال
أمتنا قد طال سباتها ، وأصبحت جسداً مسجى في
غرفة الإنعاش ؟ نريد سريعاً (حقنة الحياة) ،
لنتدارك آخر قطرات الدم في الوريد قبل الجفاف ،
فهل نحن فاعلون ؟
ليس العرب أمة ضئيلة صغيرة ، فهم قد اقتربوا
في تعدادهم من ٢٠٠ مليون سمة تقريباً ، وهذا
العدد يكاد يعادل سكان الولايات المتحدة أو الاتحاد

* عالم ، فيزيائي ، باكستاني ، نال جائزة نوبل للعلوم سنة ١٩٧٩ م . أسس المركز الدولي للفيزياء النظرية في تريستي
ديطاليا خصيصاً لجمع فيه كثيراً من علماء العالم الثالث ، وهو يتبع منظمة (اليونسكو) العالمية ، والوكالة الدولية
للطاقة الذرية .

يعمل في المركز ٣٧٦ عالماً عربياً . وحوالي ١٢٩٥ عالماً من بلدان العالم الثالث ، ويتلقى ٥١ عالماً - يعملون في
هذا المركز - دعماً مالياً من مؤسسة الكويت للتقدم العلمي ، وجامعة قطر ، لمتابعة أبحاثهم العلمية .

(هونج كونج) كعالم (جيوفيزيائي) ، وأثناء عودته إلى (هونج كونج) زار « إسرائيل » ، وقد جعلته هذه الزيارة الخاطفة يدرك مدى اتساع الفجوة بين « إسرائيل » ، « وهونج كونج » ، فكلاهما شعبان من المهاجرين ، ويكاد يكون التشابه متقاربا من حيث عدد السكان والموارد الاقتصادية ، لكن (هونج كونج) حريصة جداً على اكتساب التقنية ، بينما « إسرائيل » - إضافة إلى اكتساب التقنية - حريصة على التقدم العلمي ، وعلى تطوير منجزات علمية . وربما يكون (أولدهام) قد أغفل بعض العوامل الأخرى التي ساعدت « إسرائيل » في هذا المضمار العلمي . لكنه يبقى على حق حين أوضح التناقض بين العلم والتقنية .

توصيات لازمة

نحن بحاجة إلى خطة مطلقة معلنة ، تنتهج سياسة توسعية شاملة في العلوم ، وإلى سياسة واضحة للاعتماد على النفس في مجال التقنية القائمة على العلم ، كما يجب أن نؤكد هذه الخطة ، ونلتزم بأن التحول العلمي يجب أن يكون مصاحباً - في نفس الوقت - للتحول التقني ، ومن خلال خطة قومية ملتزمة كهذه يمكن توفير التدريب اللازم في المستقبل القريب ، لجيل كامل من شبابنا المتحفز في حقول العلم والتقنية ، وعن العدد المطلوب تأهيله علمياً في بلادنا نورد هذا المثال من بريطانيا للمقارنة : يقوم مجلس الأبحاث العلمية هناك بتوفير أكثر من خمسة آلاف منحة سنوية ، للحصول على الدكتوراة ، بالإضافة إلى خمسة آلاف منحة أخرى تمنحها المعاهد المتخصصة (كمعهد الأبحاث الطبية ومعهد الأبحاث الزراعية) ، كما أن هناك أكثر من ألف منحة للدراسات والأبحاث لما بعد الدكتوراة في بريطانيا ، ذلك البلد الذي لايزيد عدد سكانه عن ربع سكان الوطن العربي .

كذلك يجب أن نفكر - على المدى البعيد - بإنشاء معاهد أبحاث راقية ، ذات كفاءة ، تكون تابعة لأنظمتنا الجامعية ومرتبطة بها . كما يجب أن يمنح المدرسون الجامعيون الفرصة والتفويض الكاملين لتكريس نصف وقتهم للبحث العلمي ، ذلك البحث الذي سيقدر - فيما بعد - وضعهم الجامعي

العربية ، وحيث نجد العالم الفيزيائي ابن الهيثم ينتقل بكل حرية من بلده (البصرة) والتي كانت تحت الحكم العباسي إلى مصر ، ويلقى في البلاط الفاطمي كل حفاوة وتكريم . رغم تنافس النظامين (الفاطمي والعباسي) آنذاك ، ومثل هذا ماكان يلقاه في بغداد من تقدير واحترام ، فللعلم حرمة وقداصة أينما كان ، وحيثما حل ، بغض النظر عن الخلافات السياسية ، والدينية ، والطائفية التي كانت في ذلك الوقت من تاريخنا القديم أشد عنفاً وحدة من نزاعاتنا ، وصراعاتنا الحالية ، في تاريخنا المعاصر .

إن تشكيل أية رابطة عربية للعلوم يتطلب قراراً واعياً ، واعترافاً صريحاً بهذا المفهوم الحضاري الانساني للعلوم ، من العلماء أنفسهم قبل حكوماتهم . إن طبقة العلماء في الوطن العربي والاسلامي مازالت تشكل فئة صغيرة متواضعة ، ومازالت جهودهم ونشاطاتهم العلمية - إذا ما قورنت بالإنجازات العلمية للدول المتقدمة - قليلة ، فعلى العلماء أن يعملوا معاً ، كيد واحدة ، وإلا تفرق أثرهم وجهدهم ، وأصبح الموقف حرجاً ومن أجل دعم هذا الاتجاه لا نستطيع أن نحلم فنرى حكوماتنا تصدر المراسيم الشجاعة الخاسمة من أجل حماية علمائنا ، ومنحهم الخصانة الكاملة لفترة ربع قرن قادم ، نرى خلالها تشكيل تلك الرابطة العلمية لكل العلماء العرب والمسلمين ، ونراهم يعاملون كقمة ها حصانتها وحمايتها ، بعيداً عن كل الصراعات الطائفية ، والسياسية ، والدينية ، كما كنا قديماً في عصورنا الذهبية الغابرة .

العقلية العلمية والتقنية :

أما الملاحظة الأخرى الهامة - حول هذا الموضوع - فهي تتعلق بقضية النقل العلمي المصاحب للنقل التقني ، فهناك كثير من الحكومات العربية تزعم أنها تشجع على احتواء هذه التقنية ، عن طريق استيراد التصاميم ، والآلات ، والأجهزة الفنية ، وأحياناً بعض المواد الخام ، وقد ظهر فشل هذا المسعى ، ومدى عبثيته حين فند البروفيسور « أولدهام » من معهد الأبحاث التابع لجامعة « ساسكس » خطأ هذا الأسلوب ، أثناء حضوره لأحد المؤتمرات العلمية التابعة للأمم المتحدة ، لقد كان « أولدهام » يعمل في

وواضحة ، بحيث نحاري - على الأقل - بريطانيا مع نهاية هذا القرن . إن الله قد وعدنا بأن لا يضيع عمل عامل منا .

مناهج المدارس :

إن افتقارنا الى البيانات والإحصاءات الدقيقة حول نسبة طلبة القسم العلمي في الوطن العربي والإسلامي يجعلنا لانخرج بتوصيات دقيقة حول هذا الموضوع الحساس ، ومع ذلك يبقى الانطباع العام بأن معدل الطلبة المسجلين في القسم العلمي لا يتجاوز الثلث أو الربع بالنسبة للمعدل العالمي في البلدان المتقدمة . ففي الصين واليابان مثلا تعتبر المناهج العلمية مادة إلزامية لكافة صفوف المرحلة الثانوية . وكذلك الحال في الاتحاد السوفيتي حيث تعتبر المواد العلمية كالفيزياء والكيمياء والأحياء والرياضيات موادا إلزامية لجميع الطلاب حتى من « ١٦ » . كما في ذلك طلبة المعاهد الرياضية ، والهندسة ، وحتى معاهد الحياكة لتفقات . وحسب معلوماتنا فليس هناك بلد عربي أو إسلامي واحد يتتبع هذا الأسلوب التربوي الصحيح . وهذا يوضح النسبة القليلة لأعداد الطلبة العلميين في بلادنا . وهذا يأتي الدور التشريعي حكوميا وأسريا ، لدفع أنثانا للدراسات العلمية ، في كافة المراحل ، وعلى المستويين الثانوي والجامعي . ولعل نظرة واحدة على تجارب غيرنا من الأمم الناهضة قد يلهمنا الطريق الصحيح ، من أجل الانعاش النهضوي الشامل لامتنا العربية والإسلامية ، ولعل التجربة اليابانية خير مثال على ذلك .

دروس من التجربة اليابانية :

في عام ١٨٦٩ استولى الامبراطور « ماتساشيتو » على السلطة ، بعد قرون مظلمة من الصراعات والنزاعات الداخلية على يد القادة العسكريين « الشوجان » ، وكانت اليابان طوال هذه الفترة المظلمة التي امتدت إلى أكثر من ثلاثة قرون تعيش في عزلة تامة عن العالم ، حيث كانت السياسة اليابانية القديمة تعتمد محاربة النفوذ الأوروبي الدخيل وبخاصة الإرساليات التبشيرية ، ولكن مع بداية القرن التاسع

والمهني ، كما هو الحال في الجامعات العالمية ، كما يجب أيضا أن نغير من طريقتنا الشكلية لإدارة العلوم ، وكيفية الإشراف عليها ، فالعلوم للعلماء المجتهدين . ونذكر بضرورة قيام مؤسسات علمية تنفق عليها بسخاء أطراف رسمية حكومية وجهات خاصة أيضا حتى يمكن ضمان توفير العديد من المنح الدراسية ، وإعطاء الفرص التعليمية لعلمائنا الشباب .

ويجب التأكد من أن كافة مشاريعنا العلمية ذات طابع عالمي ، تعطي وتأخذ ، مع توفير التمويل اللازم مهما بلغت النفقات ، وذلك من أجل الحفاظ على تواصلنا النشط مع القنوات العلمية العالمية ، وأن تكون مشاريعنا حرةا مكتملا للعدم الإنسانية ، بالإضافة إلى توفير حرية الحركة ، والامن والقضاء على العوائق - مهما كانت - من أجل خلق هذه الرابطة العلمية الموحدة .

نحن مدعوون لدخول باب معرف . والتسلح بالعلم ، فنحن أمة حباها الله بالإيمان ، وحثها على طلب العلم في كثير من آياته . يجب أن نحوص بحر العلم ليس لأن العلم أصبح يعني - اليوم - القوة ، والأداة الرئيسية للتقدم الاجتماعي والعسكري . بل لأننا أعضاء في هذا المجتمع الدولي الكبير ، لم نقدم له حديدا كفاقي الأمم ، لهذا نشعر بنظرات الاحتقار تضاردا كاليضا من أمم أخرى سبقتنا - للأسف - في المجال العلمي في العصر الحديث . وفي هذا المجال نورد قول أحد الفائزين الأوروبيين بجائزة نوبل في الفيزياء : « هل نظنون أنه حق علينا أن يبقى يقدم العون والغوث والطعام والحياة لشعوب لم تقدم للمعرفة الإنسانية شيئا يذكر ؟ »

وحتى لو لم يكن قد قال ذلك فإن الحرج يعترينا ، ونجدش حياءنا ، وكرامتنا ، عند زيارتنا لأي مستشفى ، وعند مشاهدة الأدوية المتقدمة ، والأدوات الطبية المتطورة من أجل إنقاذ الإنسان ، ونحن لم نقدم شيئا منذ اكتشاف (البنسلين) حتى يومنا هذا .

إن جميع هذه الإنجازات الطبية المعاصرة لم تشارك بصنعها - للأسف - يد عربية أو إسلامية واحدة . يجب أن نكون أهدافنا كبيرة ، وطموحة ،

عشر بدأ النفوذ الأوروبي يتصاعد عالميا ، وبدأت اليابان تتأثر بذلك ، فأبرمت الاتفاقات الاقتصادية مع أميركا أولا ، ثم مع بعض الدول الأوروبية كبريطانيا ، وفرنسا ، وروسيا ، وهولندا . وهكذا بدأت العلاقة تنمو تدريجيا ، وتنسق بذلك البنية القديمة للمجتمع الياباني . وعندما وصل الامبراطور إلى السلطة كان همه الأوحده هو فك هذه العزلة القاتلة عن بلاده ، ثم احتواء المعرفة العالمية ، واكتسابها بشتى الطرق ، وانوسائل . وعندما قررت اليابان استيراد التقنية الأوروبية ، والعلوم الحديثة ، كان ذلك بناء على خطة مرحلية ، بدأتها بمسح شامل للصناعات الهندسية في أوروبا وأميركا ، ثم خضت الخطوة الثانية باستدعاء الخبراء والعلماء الأجانب ، ثم بدأت بعد ذلك بإرسال البعثات التعليمية إلى الخارج ، وبعدها تم إنشاء الجامعات والكليات الصناعية هيئات تعليمية أجنبية ، ثم تلا ذلك إنشاء معاهد الأبحاث ، وقد تأكد ذلك على لسان رئيس وزراء اليابان في عام ١٨٨٦ حين قال : « إن الطريق الوحيد لصيانة قوتنا القومية والحفاظ على مصلحة شعبنا هو العلم ، فبدونه ليس هناك ازدهار لأي أمة من الأمم » .

« ومن أجل مستقبل مزدهر ، ومن أجل أن نلحق بركب الأمم المتقدمة ، فليس أمامنا إلا أن نتسلح بالمعرفة ، ونطور من أسلوب أبحاثنا العلمية » . وقد بدأت التقنية الحديثة تصل إلى اليابان لتساهم في تطوير صناعة المناجم ، وصناعة النسيج ، وبدأ الاهتمام بالتعليم الصناعي والفني ، وتم إنشاء العديد من الكليات والمعاهد الصناعية ، حيث يتلقى الدارسون على أيدي مدرسيهم الأجانب بعض المواد التطبيقية ، كالمهندسة والزراعة والطب والجيولوجيا ، جنبا إلى جنب مع المواد الأساسية ، كالرياضيات والفيزياء والأحياء .

لقد تم إنشاء كلية الهندسة في عام ١٨٧٣ ، وكان الهدف من وراء ذلك إعداد الكوادر اليابانية ، لوضع التصاميم والخطط اللازمة لتنفيذ سياسة التوسع العمراني والصناعي ، وتم إرسال الكثير من الخريجين إلى أوروبا لمواصلة تعليمهم ، لكي يباشروا بعد ذلك تدريس الجيل الثاني من إخوانهم اليابانيين . واستطاعت اليابان خلال عقدين من الزمان عن

طريق مؤسساتها العلمية ومعاهد الأبحاث أن تكون ندا لأوروبا وأميركا مع نهاية القرن التاسع عشر . إن التقدم العلمي والتقني كان العامل الحاسم وراء ذلك الازدهار وقشيد ، وبرزت اليابان كقوة عسكرية عظيمة في الشرق الأقصى . لقد استطاعت اليابان عام ١٨٩٥ أن تهزم الصين ، وبعد ذلك بعشر سنوات في عام ١٩٠٥ استطاعت أن تهزم روسيا ، مسجلة بذلك أول هزيمة لدولة أوروبية على يد دولة خارج الحدود الأوروبية في العصر الحديث ، وبدأت اليابان مع نهاية القرن الماضي عصر الصناعات الثقيلة كالحديد والصلب ، ثم بدأت بتصنيع المركبات وبناء السفن والتوسع في صناعة المناجم ، ومع بداية القرن العشرين تحولت كافة الصناعات الثقيلة لاستغلال الطاقة الكهربائية

وتأسس معهد الأبحاث الفيزيائية والكيميائية عام ١٩١٧ على عرار المعهد الامبراطوري الأدنى الذي تأسس عام ١٨٨٧ ، وكان الخطوة الخامسة على طريق التطور الذاتي للأبحاث العلمية اليابانية .

وأخذت معظم البحوث اليابانية وقتها تتجه اتجاها مغايرا للبحوث الأوروبية ، فقد تركزت معظمها على التقنية العسكرية ، وفي الثلاثينيات من عصرنا الحاضر غمت القوة العسكرية اليابانية بشكل كبير جدا ، وبسرعة قياسية هائلة ، فقد استطاعت اليابان أن تضم إليها مقاطعة (منشوريا) ، واستغلت نشوب الحرب الأهلية عام ١٩٣٢ في الصين لتعلن الحرب عليها وتحتل معظم المدن الصينية الكبرى ، بما فيها العاصمة بكين وشنغهاي ونانكين . لقد كرست اليابان كل العلوم والتقنية لأغراضها العسكرية ، فقد صدر مرسوم التعبئة القومية عام ١٩٣٨ ، وتم إنشاء التعبئة للعلوم سنة ١٩٤٠ ، وقد استطاع العالم الياباني « يوكاوا » أن يقدم إنجازا علميا في الفيزياء في فترة الثلاثينيات ، وكان أول ياباني يفوز بجائزة نوبل للعلوم ، رغم أن أبحاثه في تلك الفترة العسكرية كانت تمثل الاستثناء وليس القاعدة ، ثم جاء الهجوم المباغت عام ١٩٤٢ على (بيرل هاربر) ليحطم الأسطول الاميركي المتواجد هناك ، ثم دخلت أميركا الحرب ، وكانت الهزيمة المعروفة للعسكرية اليابانية ، وفي عام ١٩٤٥ كانت اليابان أمة مهزومة انحدرت قوتها الانتاجية إلى العشر ، وظهرت مخاوف من انتشار

يلاحظ المراقبون بأنه رغم هذا الزخم العلمي الهائل فإن الاختراعات اليابانية أقل مما يجب ، وللتغلب على ذلك تحاول اليابان جاهدة تطوير الأبحاث المتعلقة بالطاقة النووية في المجالين الانشطاري والاندماجي معا ، وتطوير الأقمار الصناعية لاستخدامها في مجالات الاتصال والارصاد الجوية . فما الذي حول اليابان من دولة فقيرة تعاني من الانقسامات ، والنزاعات الدموية الداخلية ، الى دولة عصرية متقدمة ؟ وهل يمكن اعتبار اليابان أنموذجا يمكن تقليده والاستفادة منه ؟ أم أن التجربة اليابانية هي محض تكريس ذاتي للشخصية اليابانية المتميزة ؟ .

طرفة في عالم جاد :

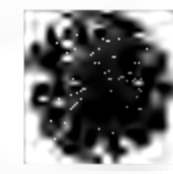
لاشك أن العوامل الذاتية الكامنة في صلب أمة تلعب دورا قياديا في قضية التطور الاجتماعي والحضاري ، لكنها ستبقى همجية الطابع إذا لم تأخذ بمنهجية العلوم الإنسانية المتطورة . وبعد هذا السرد التاريخي الجاد عن تجربة جادة نورد هذه الطرفة : في إحدى لجان المؤتمر الإسلامي المنعقد عام ١٩٧٣ تقدمت باكستان بفكرة إنشاء مؤسسة إسلامية علمية على غرار مؤسسة (فورد) حجما وتمويلا ، وبأسمال قدره « ١٠٠٠ » مليون دولار ، وبعد ثماني سنوات من التمحيص والتدقيق والدراسة جاءت البشرية بالإعلان عن مولدها ، لكن بتعديل بسيط تفهقر الرقم الموعود من ١٠٠٠ مليون إلى ٥٠ مليونا ! نورد هذه الطرفة دون (رتوش) ، ودون شماتة ، لعل سذاجتها تدفعك أيها القاريء العربي - إذا لم تكن قد ضحكت بعد - الى قراءة هذه الدراسة مرة أخرى وبطريقة مجهرية . □

المجاعة والأوبئة لكنها استطاعت مرة ثانية أن تقف على قدميها ، عن طريق تحسين النظام الزراعي وتحسين نوعية الأسمدة والحجوب و« ميكنة » الزراعة ، وقد أدى ذلك - فيما بعد - إلى زيادة الطاقة الانتاجية للبلاد ، الأمر الذي أدى أيضا إلى نمو القطاع الصناعي في الستينيات .

وكما حدث في الماضي اعتمدت اليابان على استيراد التقنية الغربية مرة أخرى ، لكن لاستغلالها في الصناعات المدنية ، وبخلاف التجربة السابقة فقد انفردت الشركات الخاصة بتمويل المشاريع العلمية الجديدة ، واكتفت الحكومة بدور الإشراف والمراقبة ، مع وضع القوانين التي تحد من ملكية الأجانب للمؤسسات الوطنية اليابانية ، كان التطبيق الجريء للتقنية هو المحور الأساسي للنمو الصناعي الهائل ، ثم عادت الحكومة لتساهم من جديد فأنشأت مؤسسات علمية للأبحاث منها وكالة العلوم والتقنية عام ١٩٥٦ م ، ومجلس العلوم والتقنية عام ١٩٥٩ ،

وقد تفرع عن تلك الوكالات العديد من مختبرات الأبحاث ، كمعهد أبحاث الطاقة الذرية سنة ١٩٥٦ ، والمركز القومي لعلوم الفضاء عام ١٩٦٤ ،

ورغم أن التقارير الدولية تزعم أن اليابان تعاني بعض الصعوبات في بعض مجالات التطور العلمي ، إلا أن هذا لا ينفي حقيقة أن اليابان هي إحدى الدول الست المتقدمة في العالم ، جنبا الى جنب مع الاتحاد السوفياتي ، وأميركا ، وفرنسا ، وبريطانيا ، وألمانيا الغربية . وتأتي اليابان في المركز الثالث بالنسبة لقيم المبالغ والنفقات المخصصة للبحث العلمي بعد أميركا والاتحاد السوفياتي ، وكذلك بالنسبة لعدد العاملين في الأبحاث العلمية .



الماء . . من أنت ؟

● يقول الأديب الحالم انطوان دي سانت اكزو بيوري : « أيها الماء ليس لك طعم ، ولا رائحة ، وليس بالامكان وصفك . كم يتلذذون باحتساكك وهم لا يعلمون من أنت . من المستحيل القول بأنك ضروري للحياة ، لأنك الحياة ذاتها » .

الأشياء والتراث الإسلامي

بقلم : الدكتور محمد احمد خلف الله

« التراث الاسلامي ليس مقدسا ولا ملزما ونحن نملك حق تعديله ، نأخذ منه ما يوافقنا ونرفض منه ما لا يتفق معنا . . والقول بغير ذلك تعسف وتزمت لا معنى له . »

وممارسة اخياة على أساس منها .
والتراث الاسلامي - فيما يجب أن نعلم - هو
ماورثناه عن الأسلاف من نتائج عفوهم في نفاعها مع
الإسلام باعتباره ديانة سماوية .

بين الدين والتراث :

والتغير بين الإسلام والتراث الإسلامي ، يكاد
ينحصر في مقالنا هذا في أمرين اثنين :
الأول : هو المصدر الذي صدر عنه كل من الإسلام
والتراث الإسلامي .
الثاني : القوة التي يملكها كل من الإسلام والتراث
الإسلامي في إلزام الناس إلزاما دينيا بممارسة حياتهم
اليومية وحياتهم العامة على أساس مما جاء به ، أو جاء
فيه .

ومصدر الإسلام فيما نعلم جميعا هو المولى سبحانه
وتعالى ، وهو باعتباره ديانة سماوية لا يمكن أن يكون
إلا وضعا إلهيا . ومن هنا كانت له قداسته .
إن العقل البشري لا يمكن أن يضع دينا ، والذي
يملكه العقل البشري هو أن يفسر هذا الدين ويبين

الموضوع ، هو موضوع الساعة ، وبخاصة
عندما نتحدد هذه الخدمة بتبصرة القراء
لمواضع أقدامهم ، عندما يأخذون في الاستجابة لتلك
الدعوة التي تأخذنا من كل جانب ، وهي الدعوة إلى
العودة إلى الشريعة الإسلامية عند ممارستنا للحياة .
الإسلام والتراث الإسلامي عنصران متغايران .
وواو العطف التي تقع بين العنصرين هي المؤثر
الذي يشير إلى هذه المغايرة ، من حيث أننا نعلم جميعا
من دراستنا اللغوية أن العطف يقتضي المغايرة .
التراث الإسلامي إذن غير الإسلام ، على الرغم
من أن العلاقة بينهما علاقة عضوية ، من حيث أنه لا
يمكن أن يوجد تراث إسلامي من غير أن يكون هناك
إسلام .

إن الإسلام هو المحور الأصل الذي يدور من
حوله التراث .

والإسلام - فيما نعلم جميعا - هو الديانة السماوية
التي أوحى بها الله سبحانه وتعالى إلى النبي العربي
محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم ، وطلب إليه أن
يلفها الناس ويبينها لهم ، وأن يدعوهم إلى الإيمان بها

للناس حسب تفاعله معه واستجابته له .

وضع الدين من حق الله وحده ، والذين يذهبون إلى غير ذلك يكونون من المعتدين على حقوق الله .

ومصدر التراث الاسلامي - حسب ماسبق من قول - هو العقل البشري ، العقل الذي تفاعل مع الاسلام باعتباره ديانة سماوية .

والتفاعل مع الاسلام ليس يلزم أبداً أن يكون موقفاً مع الاسلام - فقد يكون موقفاً ضد الاسلام - ومع ذلك نعتبره من التراث الاسلامي باعتباره من ردود الأفعال مع الاسلام .

وبحر حير نقول بذلك إنما نمضي مع سنة من سنس القرآن الكريم فقد سجل القرآن الكريم افواج المخالفين للاسلام والمنكرين له والرافضين دعونه ، وجعلها من القرآن الكريم . ونفرضها نحن اليوم على أنها من القرآن الكريم .

ليس يلزم في التراث الاسلامي أن يكون كله موقفاً مع الاسلام ، ومن هنا كان من حقنا أن نعد منه المواقف التي جاءت ضد الاسلام ، أو المواقف التي تناقض الاسلام مناقشة عقلية .

والإخذاد على هذا الأساس جزء من التراث الاسلامي . إنه موقف فكري نأجم عن التفاعل مع عصر أو أكثر من عناصر الإسلام ، إنه رد فعل ، وليس فعلاً .

وإنه من هنا لا يمكن أن يدخل التراث الاسلامي في دائرة التقديس . إن التراث الاسلامي غير مقدس .

المقدس في الاسلام هو منحاء عن الله سبحانه وتعالى ، ويلحق به ما كان من بيان رسول الله ﷺ له . البيان العملي والبيان القولي .

أما غير ذلك فليس مقدساً .

غير ملزم :

هذا ما كان من أمر المصدر . أما ما يكون من أمر قوة الالتزام الديني التي يملكها كل من الاسلام والتراث الاسلامي ، فنراها على الوجه التالي :

الذي يملك قوة الالتزام الديني هو ما يكون ديناً ، هو ما يكون مقدساً . أما غير الدين فيملك قوة إلزام أخرى هي الالتزام الأدبي .

وقوة الالتزام الديني تقتضي الخضوع لأوامر الدين من حيث أنها أوامر إلهية . أما قوة الالتزام الأدبي فلا تقتضي الخضوع من حيث أنها أوامر بشرية تحتل الخطأ والصواب ، وقوة الإلزام فيها تدور من المصلحة ، أو مع ما تملك من قوة وصل الأبناء بالأباء والأجداد .

إنه من هنا يجب التمييز بين ماهوس الدين ، وما هو من تراث الأباء والأجداد ، وعلى أساس من هذا التمييز نتحدد موقفنا من الالتزام والالتزام .

الشرعة والتشريع :

والآن نتقل إلى كيفية التعامل مع كل من الاسلام والتراث الاسلامي حين ندعى لممارسة الحياة على أساس من الشريعة الاسلامية

والخطوة الأولى التي يجب أن نخطوها في سبيل هذا التعامل ، هي التمييز بين الشريعة الاسلامية والتشريع الاسلامي . من حيث ان الشريعة الاسلامية يمكن حصرها فيما يكون مصدره وحي الله إلى النبي العربي محمد بن عبدالله ﷺ ، وبيان رسول الله ﷺ هذا الوحي . أي يمكن حصر الشريعة بما فيه نص صريح واضح قطعي الدلالة ، وورد مورد التكليف

أما التشريع فلا يمكن حصره فيما فيه نص من حيث انه يتجاوز ذلك إلى ما لا نص فيه . وهذا الذي لم يرد فيه نص هو الذي يكون محل الاجتهاد . أي هو الذي يجتهد العقل الشري في وضع المعايير والموازين له

والقدماء من علماء أصول الفقه قد ذهبوا إلى ان مصادر التشريع اربعة : الكتاب والسنة وهما النص ، والاجماع وانقياس وهما الاجتهاد .

والقدماء من علماء أصول الدين قد ذهبوا إلى أن الاسلام الموحى به من الله سبحانه وتعالى ، والمبين بسنة النبي عليه الصلاة والسلام هو عقيدة وشرعة ، وذهبوا أيضاً إلى أن الشريعة قسمان : قسم هو العبادات ، وقسم هو المعاملات .

ونحن لن نتجاوز ما قال به علماء أصول الفقه من حيث مصادر التشريع . ولا ما قال به علماء أصول الدين من حيث التقسيم ، عندما نتحدث عن كيفية

إننا نملك هذا التراث الاسلامي ، ونملك في الوقت ذاته حق تعديله ، وليس لأحد مهما يكن شأنه أن يحول بيننا واستخدام هذا الحق .
وما نسميه اليوم بالقانون الوضعي هو نفس ما كان يسميه القدماء بالفقه الاسلامي ، وبخاصة فيما لم يرد فيه نص قطعي الدلالة .

لا اجتهاد مع نص :

هذا هو الموقف فيما نجم عن اجتهادات العقول البشرية فيما لا نص فيه ، وفيما نسميه بالتراث الاسلامي ، أما كيفية التعامل فيما مصدره الوحي ، وفيما نسميه بالاسلام من حيث هو ديانة سماوية ، فإن موقفنا منه هو التالي :

لا حق لنا - من حيث الأصل - في إدخال أي تعديل أو تغيير فيما جاء به الوحي عن الله سبحانه وتعالى ، من حيث ان الذي وضع هذا النص هو الذي يملك حق نسخه أو تعديله .

ولقد كان من الممكن - لو لم يكن الاسلام آخر الأديان السماوية ، ولو لم يكن محمد ﷺ خاتم الأنبياء - أن يدخل الله سبحانه وتعالى نسخا وتعديلا في الاسلام : الأمر الذي وقع بالنسبة للأديان السماوية الأخرى ، والذي وقع بالنسبة للاسلام أيام نزول القرآن .

لقد كان هناك نسخ ، وتدرج في التشريع ، كما كان هناك من قبل استبدال بعض العناصر الدينية في الأديان السابقة ، بعناصر جديدة وردت في الاسلام .

لاحق لنا في إدخال أي تعديل على الحكم الذي ورد فيه نص صريح قطعي الدلالة وارد مورد التكليف ، وهذا هو الأصل التشريعي .

لكن هذا لن يحول بيننا وأن ندرس القضية على أساس آخر كي نتمكن لها في عقل القاريء الكريم . الأساس الآخر هو قدرة العقل البشري في إدخال التعديلات ، فهل يستطيع ذلك . . أو هو غير قادر على ذلك أصلا ؟

وسوف نمضي في ذلك على أساس مما ذهب اليه علماء أصول الدين من أن الاسلام عقيدة وشريعة ، ومن أن الشريعة عبادات ومعاملات .

التعامل مع الاسلام والتراث الاسلامي ، أو التعامل مع التشريع الاسلامي الذي ندعى الى ممارسة حياتنا اليومية وحياتنا العامة على أساس منه . وبإدريء ذي بدء يجب أن نقرر أن ماكان مصدره النص لا ينسخه ولا يغيره أو يبدله إلا نص آخر صادر عن الذي صدر عنه النص الأول . . أي صادر عن الله سبحانه وتعالى ، ومبين بسنة رسول الله ﷺ .

إن الذي صدر عنه النص هو الذي يملك حق تعديله . كما يجب ان نقرر أن ماكان مصدره اجتهادات العقول البشرية يمكن أن تلغيه وتستبدل به غيره العقول البشرية ، اعتمادا على نفس الأصل التشريعي وهو أن الذي وضع التشريع هو الذي يستطيع تعديله وإلغاءه .

وأعتقد أن المسألة قد وضحت تماما في ذهن القاريء ، وأنه يسلم بأن العقل البشري يستطيع التعامل مع ماكان مصدره الاجتهاد ، وما يمكن تسميته بالتراث الاسلامي مما لم يرد فيه نص ، بتعديله أو تغييره .

إننا قد ورثنا هذا اللون من الثقافة عن الأسلاف ، وأصبح بهذا الميراث ملكا لنا ، ومن حقنا - الذي لا يصح أن يدور في شأنه جدل أو حوار - أن نتصرف فيما نملك تصرف المالك ، وألا يحول بيننا وهذا التصرف أي حائل .

إن الشرط الذي يجب توفره هو أن يكون هذا التصرف لحساب المصلحة العامة ، أما حين يكون على حساب المصلحة ، فإنه يصبح من قبيل السفه ، وعندئذ يجب أن نحول بين السفه وإلحاق الضرر بالمصلحة العامة .

حقنا في التصرف فيما ورثناه عن السلف من تراث إسلامي حق لامشاحة فيه ، ولايصح أبدا أن يكون محل جدل أو حوار .

ولقد قال علماء أصول الفقه من قبل : إن الاجماع بنسخ الاجماع ، وقالوا شيئا آخر هو : تغير الاحكام بتغير الأزمان . . أي أن لكل زمان شأنه في تحديد المصلحة. التي تليق والتي لا تليق ، وأنه من حق العقل البشري أن يجتهد في وضع حكم جديد يتلاءم والعصر الذي نبت فيه المسائل التي لا نص في شأنها .

١ - لا اجتهاد من العقول البشرية فيما يخص المعتقدات من حيث أنها من الغيبات - ولم يكن عقل النبي ﷺ يستطيع ذلك - فما بالناس بالعقول الأخرى .

وقد مضى القرآن الكريم على أن الغيب مما خص الله سبحانه وتعالى به نفسه . وطلب القرآن الكريم الى النبي ﷺ أن يقول للمعارضة : « لو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير ، وما مسني السوء » .

لا عمل للعقل البشري مع المعتقدات الدينية من حيث هي غيبات ، ومرجعه في ذلك ليس إلا النص الذي جاء به الوحي من السماء . يملك العقل الشري تفسير النص وتوضيحه ، لكنه لا يملك أبداً حق نسخه أو تعديله .

إن موقف العقل الشري من ميدان المعتقدات هو التسليم بها كما جاء بها النص ، ثم الايمان أو عدم الايمان ، مع تحمل المسؤولية .

وعلى ذلك المسؤولية ، يحسن بنا أن ننسب إلى أد التكليف بالايمان لا يكون إلا عندما يكون الانسان عاقلاً بالغاً رشيداً . أي عندما يكون أهلاً لتحمل المسؤولية ، وقادراً على تحمل المسؤولية .

إنه من هنا نستطيع القول بأن الحرية الدينية مكفولة تماماً مع الاسلام . فالإنسان هو الذي ينظر ويفكر ويتدبر ويختار . وعنى أساس من هذا الاختيار تكون مسؤوليته امام الله يوم القيامة ، يوم لا تغني نفس عن نفس شيئاً ، ويوم لا تزر وازرة وزر أخرى . من أجل هذه الحرية الدينية التي كفلها الاسلام للإنسان ، لا يصح أن تكرر هناك تعبئة دينية « فمس شاء فليؤمن ومن شاء فامكفر » . إن إلينا إياهم ثم إن علينا حسابهم » صدق الله العظيم .

٢ - ولا اجتهاد للعقول البشرية مع التشريع المسمى بالعبادات ، من حيث أن هذه العبادات هي حق الله على عباده . . . حقه الذي فرضه هو وأوجبه على الناس .

ولقد حدد الله سبحانه وتعالى الكيفية التي تؤدي بها كل عبادة فرضها على الناس . ولقد بين النبي ﷺ هذه العبادات للناس - بينها بيانا عملياً وبيانا قولياً - كي يؤديها الناس على خير وجه .

فالعبادات من حيث الزمان تؤدي في أوقاتها المحددة . . . وذلك واضح تماماً في الصلاة ، وفي الصوم ، وفي الحج .

والعبادات من حيث المكان تؤدي في الأماكن المخصصة لها . . . وذلك واضح بصفة خاصة في عبادة الحج ، وفي التوجه نحو الكعبة في الصلاة .

وكذلك الحال في العدد من مثل عدد الركعات في الصلاة ، وعدد الأيام في الصوم ، وفي الحج . وليس على العقول البشرية إلا الالتزام بما فرضه الله وأوجبه على الناس بالكيفية التي حددها لهم ، وبينها هم رسول الله ﷺ .

إن الذي فرض هو الذي يملك حق التعديل ، ولقد كان رسول الله ﷺ يسير ما أضافه للعبادات من زيادات بالسهة . . . تمييزاً لها عن الفرض .

٣ - إن المجال الوحيد الذي يمكن أن يكون للعقل اجتهاد فيه هو مجال المعاملات ، من حيث هي علاقة بين الناس بعضهم ببعض أو بعضهم باخيارات والمزروعات والأشياء .

وعمل العقل هنا قد تحقق من قبل فيما لا نصر فيه . ونستطيع نحن في عصرنا هذا أن نحققه ، فكل جديد لم يرد في شأنه نص ، من حقنا أن نضع له الأحكام أو المعايير والموازين . من حقنا أن نضع له قانوناً أو لائحة ، وليس يلزم في ذلك أبداً أن نأخذ بأقوال القدماء .

إن الجديدي في أيدي هذه هو من مستلزمات حياتنا ، وليس من حق أحد أن يفرض علينا مستلزمات حياة غير حياتنا .

ليس فيما لم يرد فيه نص مشكلة - لا عند القدماء الذين ابدوا ، ولا عندنا - في حالة استخدامنا لحقنا في التشريع لكل جديد .

إن المشكلة التي فرضت نفسها على القدماء هي نفس المشكلة التي تفرض نفسها علينا اليوم : ما العمل حين يتجاوز الزمن النص ، وحين يعمل الزمن عمله في تغيير المصالح التي تتطلب تغيير الاحكام ؟ هل نتمسك بالنص مع تغيير المصلحة بفعل

العسكرية ليس من شأن الجند وإنما هو من شأن الدولة ، من حيث ان الأفراد يعجزون عن الحصول على هذه المعدات القتالية التي تعجز بعض الدول عن دفع أثمانها للحصول عليها ، كالبطائرات ، والدبابات ، والاساطيل والصواريخ وما الى ذلك .

إن المصلحة اليوم في الأخذ بهذا الجديد ، والا ضاع الجند وضاع معهم الوطن وضاع الاسلام أيضا .

والأخذ بالجديد يقتضي تعديل نظام توزيع الغنائم ، ومعنى هذا عدم الأخذ بالنظام القديم ، ومعناه أيضا إخراج آية الغنائم من ميدان الممارسة .

إن الدولة هي التي تأخذ اليوم الغنائم وهو العدل ، إنها التي تنفق على الحرب من ألفها إلى يائها ومن حقها أن تأخذ بعض ما أنفقت .

وليست هذه هي المسألة الوحيدة التي اتى الزمن فيها بجديد ، والذي يتطلب فيها الجديد عدم إعمال بعض التشريعات المساوية .

لقد اتى الزمان بجديد في مسائل الرق ، ولقد ساهم القرآن الكريم في العمل من اجل تحرير العبيد ، ولقد اصبح الناس اليوم أحرارا او كادوا ، واقتضى هذا تعديل بعض التشريعات ، وبخاصة عند النص على ان تكون الكفارة عن الذنب فك رقبة ، أو التحرير عن طريق المكاتبه .

وكذلك الحال بالنسبة الى جريمة الزنا التي لا يمكن اثباتها اليوم عن طريق الشهود الذين يرون العملية رأي العين .

ان فن المعمار اليوم يحول بين الشهود ورؤية واقعة الزنا ، من حيث ان البنايات اليوم تشتمل على شقق تغلق بالمفتاح ، وكل شقة تشتمل على غرف تقفل بالمفتاح ، وليس في طاقة اي شاهد أن يجتاز هذه الحواجز ليرى رأي العين ، ثم يشهد بما رأى .

وهكذا نجد مع الجديد الذي جاء به الزمن ما يدفع الى تغيير الاحكام بتغير الأزمان ، كما قال علماء الأصول .

الزمن ، أو نتمسك بالمصلحة ونضع تشريعا جديدا ؟

وفي مثل هذه الحالة الأخيرة ماهو شأن النص الذي أصبح لا يمثل مصلحة ؟

العقل قبل النقل :

لقد مضى بعض علماء أصول الفقه من أمثال الفقيه الحنبلي الطوفي ، إلى أنه اذا عجز العقل البشري المؤمن عن التوفيق بين النص والمصلحة تقدم المصلحة . . اي يوضع تشريع جديد يتلاءم والمصلحة .

وحجته في ذلك أن الله سبحانه وتعالى قد راعى مصلحة عباده في تشريع المعاملات ، وهذا يقتضي ان تكون المصلحة العامة هي الأساس في وضع التشريعات .

وكي تتضح الصورة في ذهن القاري ، نضرب له المثل التالي الذي فعل الزمن فيه فعله ، وجعل الاستمسك بالنص فيه اضرار بالصالح العام .

التشريع السماوي في غنائم الحرب ورد في نصوص من أهمها ماورد في سورة الأنفال - « واعلموا أنما عنتم من شيء فان لله خمسة وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ان كنتم آمنتم بالله وما انزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان والله على كل شيء قدير » آية ٤٠ والنص واضح تماما في كيفية قسمة الغنائم بين الله ورسوله وبقية المقاتلين .

ونظام قسمة الغنائم قد قام على اساس من النظم القتالية التي كان معمولاً بها يومذاك ، وهي ان يكون القتال تطوعا ، وان يكون التجهيز للقتال من شأن الجند الذين يقاتلون .

في ايماننا بهذه جاء الزمن بجديد ، وتغيرت نظم القتال ، وأصبح الاستمسك بالنظم القديمة مما يضر .

الجند الآن مجبرون على الخدمة الوطنية ، وليسوا بالمتطوعين المختارين . وتجهيز المقاتلة بالمعدات

آفاق للاجتهاد :

وليس كل جديد يأتي به الزمن يوقف عمل بعض الايات القرآنية الكريمة ، فانما هناك جديد يعمل على العكس من ذلك ، ويفتح لنا باب فهم الآيات الكريمة - للاستفادة منها - على مصراعيه .

إن تقدم العلم واختراع التقنية قد مكنا الانسان من السيطرة على الطبيعة ، ومن استثمار الموارد الطبيعية لخير البشرية على افضل وجه ممكن .

ونضرب في ذلك المثل التالي الخاص بتسخير البحر للانسان ، حيث يقول الله تعالى : « وهو الذي سخر لكم البحر لتأكلوا منه لحما طريا ، وتستخرجوا منه حلية تلبسونها ، وترى الفلك مواخر فيه . . الخ » . فنحن اليوم ندرك من معاني هذه الآية أكثر مما كان يدرك الاقدمون ، ونستفيد من تسخير البحر أكثر مما كان يستفيد الاقدمون ، وذلك بفضل العلم والتقنية .

اننا نستفيد من العلم والتقنية في صيد البحر واكل اللحم الطري أكثر مما كان يستفيد الاقدمون .

واننا نستخرج من الحلي ، ونصنع منها الاشكال الكثيرة ، بفضل العلم والتقنية أكثر مما كان يفعل الاولون .

والحال مع البواخر اظهر وأبين من كل ما تقدم ،

فبفضل العلم والتقنية تستخدم البواخر في شتى المجالات ، تستخدم في نقل الركاب والبضائع ، وفي الأعمال الحربية وفي الغوص الى قاع البحار . إن ما يأتي به الزمن مما يغير بعض الأحكام لا قبل لأحد بمواجهته ، وليس أمامنا إلا التسليم به والاستفادة منه .

ونهي هذه الكلمة بالتركيز على ان الاسلام هو الدين الذي جاء من عند الله ، وان مصدره على هذا الاساس هو الله سبحانه وتعالى ، وان عمل الرسول ﷺ كان تبليغه للناس ، وتوضيحه لهم ، ودعوتهم الى الايمان به ، وممارسة الحياة على اساس منه . والدين مقدس باعتباره وضعاً إلهياً ، وملزم للناس إلزاماً دينياً .

اما التراث الاسلامي فهو الألوان الثقافية التي ورثناها عن الأقدمين ، والتي أنتجتها عقولهم البشرية ، والتي قد تتفق مع الاسلام وقد تختلف معه .

إن التراث الاسلامي وضع بشري ، ومن هنا لم يكن مقدساً ، وكان الالتزام بما فيه التزاماً أدبياً ليس غير .

وانه من حقنا أن نتعامل معه كما نتعامل مع كل موروث أصبح ملكاً لنا . □

● كان الخطيئة الشاعر من أكثر الشعراء الذين ذموا البخل ، ومن العجيب أنه كان معروفاً بهذه النقيصة ، وقد عرف عنه هجاؤه لأضيافه . يروى أن رجلاً يدعى ابن حمامة مرباً بالخطيئة يوماً وهو جالس بفناء بيته ، فقال له : السلام عليك ، فقال الخطيئة : قلت ما لا ينكر ، فقال ابن حمامة : إن قد خرجت من عند أهلي بغير زاد ، فقال الخطيئة : ما ضمنت لأهلك قراك ، فقال : أفتأذن لي أن آتي ظل بيتك فأتقيأ به ؟ قال الخطيئة : دونك الجبل يقيء عليك ، قال : أنا ابن الحمامة فقال الخطيئة : انصرف وكن ابن أي طائر شئت .

● قال عمر بن عبدالعزيز : « اللهم إني أطعك في أحب الأشياء إليك ، وهو التوحيد ، ولم أعصك في أبغض الأشياء إليك ، وهو الكفر ، فاغفر لي ما بينهما » .



الزوارق سرايا ملكة

الطبعة الأولى: ١٩٨٤

الطبعة الثانية: ١٩٨٥



«سلامك مكة» .. أو الصلاة الأمامية للمدينة المقدسة .. اسم يعرفه ويتمنى أن يزوره في سوماتره كل مسلم من بين ١٥٠ مليون يدينون بالاسلام في الأرخبيل الاندونيسي ، بجزره التي تتجاوز ١٣٦٦٠ جزيرة .. ومن لا يسعده الحظ بهذه الزيارة فإنه يتوجه مع آلاف الحجاج ليقف عند عتبات أول مسجد أقامه أولياء الله التسعة في جزيرة جاوه ، أشهر جزر أندونيسيا التي يسكنها خمس عدد المسلمين في العالم الاسلامي .



أمام لوحة محفورة بدقة على أحد جدران قصر السلطان « خليفة الله عبد الرحمن هامنجومونو التاسع » في العاصمة القديمة « يوجياكرتا » بقلب جزيرة جاوة الأندونيسية « وقفنا نستمع الى الدليل وهو يحكي قصة اللوحة ويقول : نحن مسلمون .. ولكن في أعماقنا ظلال من الهندوكية التي كان يؤمن بها أجدادنا .. وهم يحكون أن « يودستا » كان ملكا طاغية من « البانداوا » ، وكان يطل شامخا في زهو من فوق عرشه، وقد امتلأت رأسه بهدير صاخب وكأنه يقول لنفسه : « أنا أقوى من السماء وأعظم من الأرض .. أنا أعلى من جميع الكائنات .. أنا الكل في الكل .. أفعل ما أريد .. وأصنع كل ما يخطر لي .. لأنني أنا حقيقة الحقيقة .. أنا يودستا » .

واقرب منه رجل صالح ، ينصحه أن يخفف من غلوائه ويهديه الى الطريق السوي . ولكن الطاغية دفعه في خشونة وزراية . وضرب رأسه بقوة وهو يهتف في سخرية :

- اغرب عن وجهي .. أسرع .. امض في طريقك عليك اللعنة ..

والتفت إليه الرجل المقدس وهو مسطوح على الأرض ينزف دما ، وقال في صوت هادئ :

- الحق الحق أقول لك .. سأذهب سريعا أما انت فستبقى .. ولسوف تهيم على وجهك في الأرض حتى يغفر لك الرب الذي في السماء .. وحتى تدرك أن هناك من هو أكبر منك وأعظم .. وأن قدرك مكتوب فوق رأسك الذي تشمخ به على العالمين ! ..

ومنذ تلك اللحظة ، انصبت اللعنة على يودستا ، فقد أسلم الرجل الروح وارتفع سريعا .. أما هو فقد بقي طويلا .. طويلا جدا .. لمئات كثيرة من السنين .. يتمنى أن يموت ولا يستطيع .

والتقى آخر الأمر برجل نزل بالبلاد قادما من الأرض المقدسة ، هو أول الدعاة المسلمين ، وأحد أولياء الله التسعة المشهورين ، فاقرب منه متوسلا : - أيها الرجل الصالح .. أريد أن أموت .. وقد بلغت من الكبر عتيا .. ولكن مقدر على ألا أموت حتى أتمكن من قراءة ما هو مكتوب فوق رأسي .. فهلا استطعت أن ترسلني الى الموت ؟

وأخنى الولي الصالح رأس يودستا وقرأ ما هو مكتوب ثم قال مخاطبه :

- سأقرأ عليك أن تردد خلفي . الله اكبر .. الله اكبر .. أشهد أن لا إله إلا الله .. وأشهد أن محمداً رسول الله ..

وعندما قالها يودستا من أعماق قلبه .. انتهت عذباته .. واستطاع أن يموت !

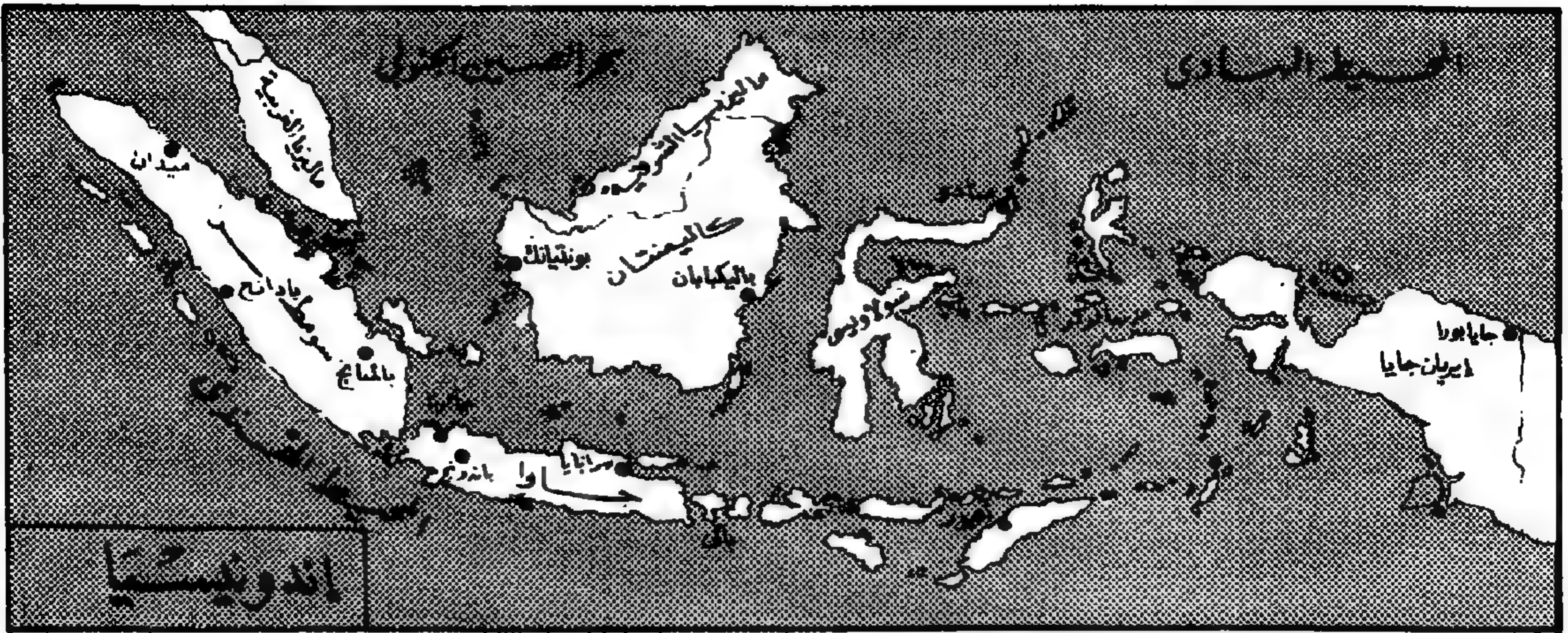
خمس العالم الاسلامي

قال لنا الدليل وهو يشير الى لوحة يودستا إذ يحني رأسه أمام الولي الصالح ويردد الشهادتين :

- لهذا فإن من عادتنا في جاوه حين يحضر أحدنا الموت ، رجلا كان أو امرأة ، وحتى يستطيع أن يسلم الروح في سلام ، أن نهمس في أذنه بالشهادتين ..

وتلك حقيقة يؤمن بها أهل جاوه .. أكثر الجزر الأندونيسية ازدحاما بالسكان . إذ تضم أكثر من ٦٥٪ من مجموع سكان البلاد ، البالغ عددهم ١٦٥ مليون نسمة ، وتعتبر بلادهم خامس دول العالم من حيث عدد السكان بعد الصين والهند والاتحاد السوفيتي والولايات المتحدة .

والأرخبيل الأندونيسي الذي تتناثر جزره الزبرجدية الخضراء في أحضان المحيطين الهادي والهندي على امتداد خط الاستواء ، يشكل جسراً بين



● خريطة الأرخبيل الاندونيسي وجزره الرئيسية التي تشكل جسرا بين المحيطين الهادي والهندي حيث يعيش أكبر تجمع اسلامي في العالم .

أو قبيلة ، وهم يمثلون كيف تسير الحياة وكيف تجري التقاليد والأعراف ، مع عروض لمختلف ألوان الثقافة والموسيقى والفن الشعبي . . . ونطل الى الخريطة الطبيعية تحتنا .

إن أكبر الجزر في الجزء الغربي هي سومطرة ، يليها كالمتان وهي القسم الاندونيسي الذي يشكل أكثر من ثلثي جزيرة بورنيو ثم تأتي بعد ذلك جزيرة جاوه . أما باقي الجزر فهي سلاوي ، وإيربان جايا ومجموعات أخرى من الجزر الصغيرة أبرزها جزر لومبوك وبالي وتيمور ومولوك .

أكثر ما يلفت النظر هو تباين أعراق السكان ، وتعدد أشكال المباني التقليدية في مختلف مناطق البلاد والتي تتباين حسب القبائل والعشائر في الجزر المتناثرة .

وهنا . . . في «تامان ميني» نستطيع أن نلتقي بنماذج حية من كل لون من هذه الألوان .

قال لنا مرافقنا ونحن ندور بين المباني التقليدية ونتعرف على أبناء كل إقليم :

نحن أمة تنتمي أصولها من الناحية العرقية الى الجنس الملايوي . ولكن هذا لا يمنع من وجود مجموعات عنصرية متعددة تصل الى حوالي ٣٠٠ قومية ، أهمها الصينيون الذين يعتبرون من أكبر الاقليات في البلاد . فقبل قيام الجمهورية الاندونيسية ، ومنذ القدم ، استوطنت الجزر امم متباينة القوميات والمجتمعات، كل منها تشكل وحدة تضامنية ذات شخصية خاصة متميزة بمنطقها ولغتها وفنونها وعاداتها وتقاليدها وفنها المعماري .

إن جميع الديانات الكبرى في العالم لها معتنقوها في

المحيطين يبلغ طوله من الشرق الى الغرب ٦٠٠٠ كم . . كما يشكل جسراً آخر بين قارتي آسيا شمالا وأستراليا جنوبا لمسافة ٢١٠٠ كم .

تامان ميني

ولكن . . هل تستطيع أن ترى أندونيسيا كلها مع اتساعها الشاسع في يوم واحد ؟! الاجابة المنطقية تقول إن ذلك في حكم المستحيل . ومع ذلك فقد فعلناها . . وشهدنا كل انحاء الأرخبيل . . جزره ومدنه وبيوته وناسه ومزارعه ومظاهر ثقافته وأزيائه وتقاليدته في جولة واحدة . . !!

حدث ذلك ونحن نطل من نوافذ (التلفريك) الكهربائي الذي دار بنا فوق «تامان ميني» . . وتعني «الروضة المنعمة لأندونيسيا الجميلة» . .

تعال بنا نحلق فوق أندونيسيا المصغرة . . المشهد العام تعرضه خريطة طبيعية واسعة تصور الارخبيل كله ، ممتدا في بحيرة صناعية على هيئة «ماكيت» لجزر أندونيسيا ، تحيط بها ساحة عرض شاسعة في روضة مساحتها ١٢٠ هكتارا تضم ٢٧ مبنى ، كل منها يمثل محافظة من مجموع المحافظات التي تتشكل منها الجمهورية ، وتتركز فيها نماذج حية تمثل أشكال البيوت الأصلية التقليدية لمختلف المناطق والعشائر والجزر . وكل بيت من البيوت مزين بديكورات تعبر عن المظاهر الثقافية والأثرية والأزياء الشعبية ، يرتديها رجال ونساء وأطفال من كل عشيرة

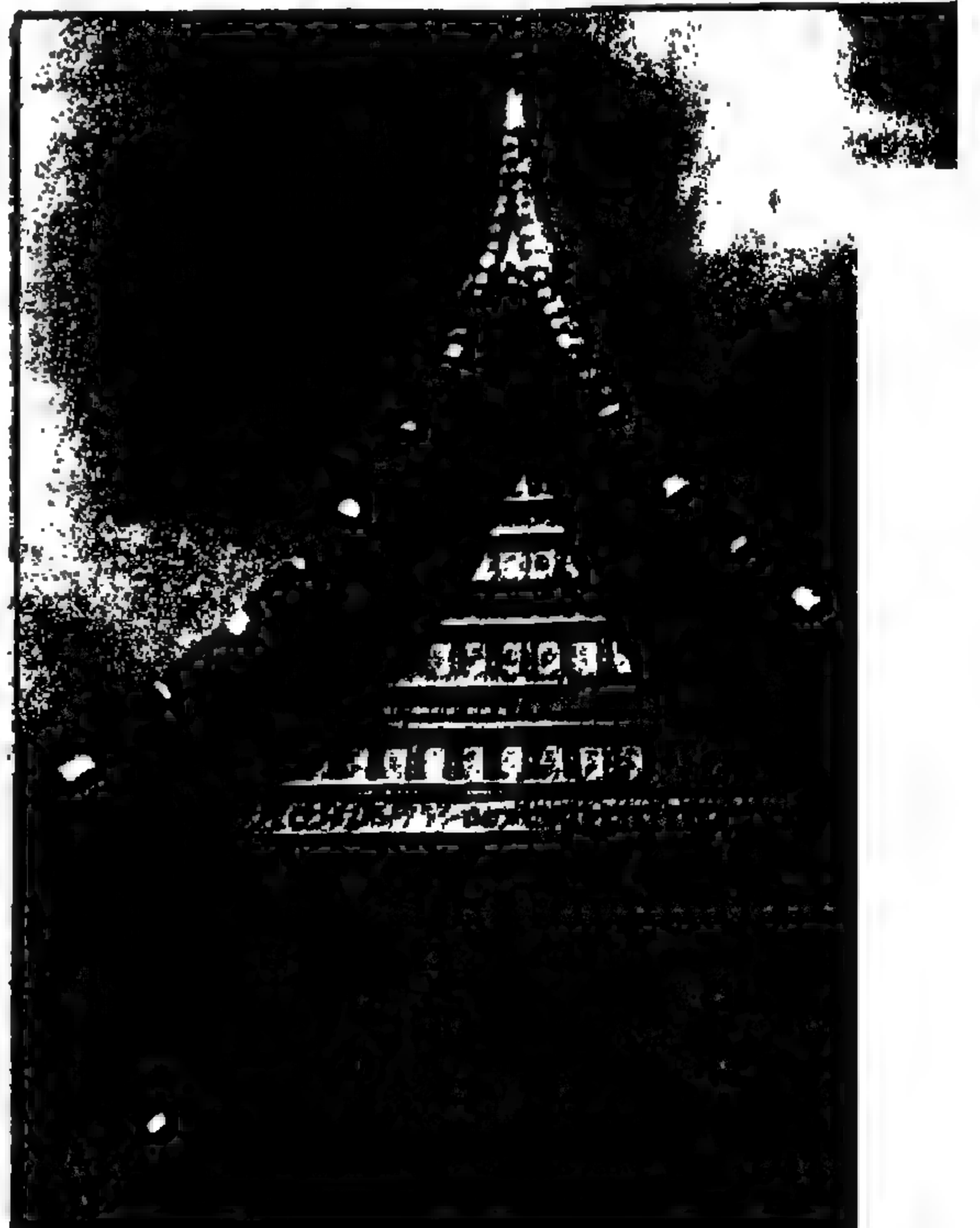


.. ثلاث لقطات لمسيرة المسلمين ..
الصلاة في مسجد الاستقلال .. وتلاوة
القرآن أمام مسجد يوجياكرتا .. وتوزيع
الزكاة في معهد فاييلان .



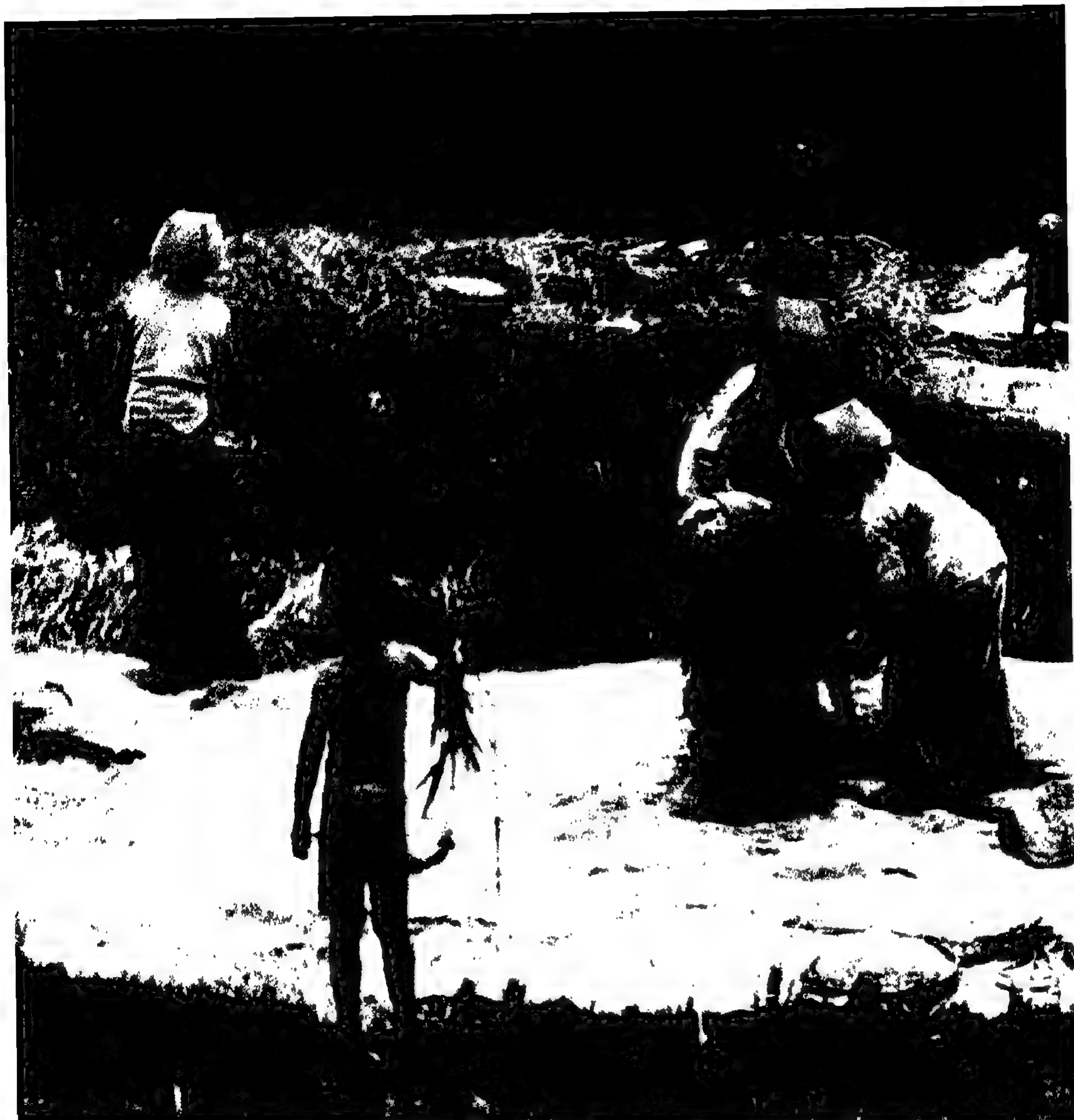


● مبنى أكاديمية علوم القراء في بادانج . بسومطرة الغربية . . وأمامه نائب المدير

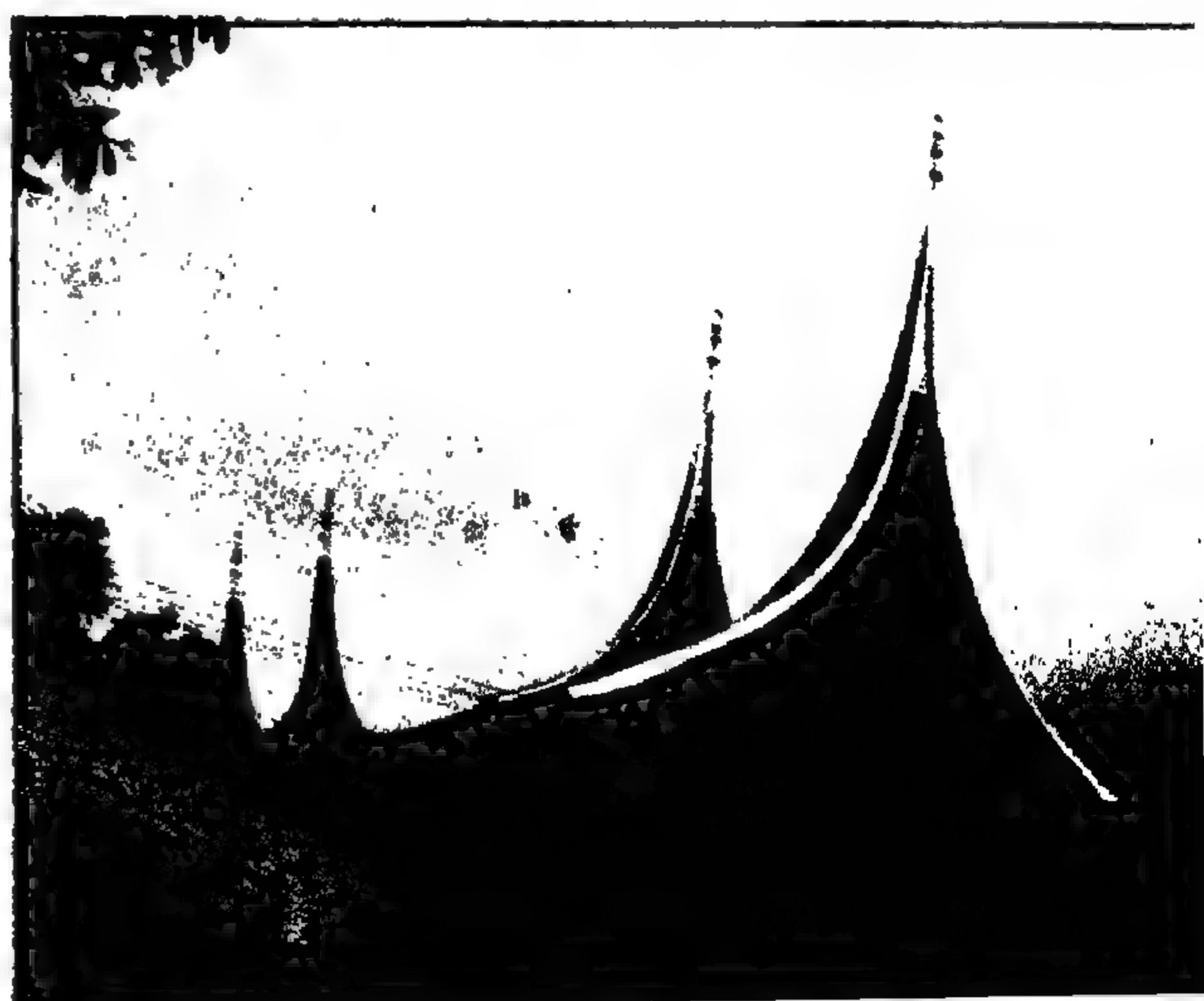


● طراز فريد من المباني على هيئة قرنين مديسين تكريما لعجل الحاموس المنتصر على الجاوين . . ونظرة تطل من قبائل المينانج كابو (الى اليسار) أما أفاريز وجدران المباني وديكورها فمن قشور جوز الهند الملونة (الى اليمين)





● مدرجات زراعة الأرز المحدودة في سومطرة حيث يتبع السكان وسائل الزراعة التقليدية على طريقة « اقلع واحرق » .



ما تتميز به سومطرة هو ثراؤها بالمعادن مثل القصدير واليوكسيت والذهب والفضة والفحم ، بالإضافة الى الانتاج الوفير من النفط والغاز الطبيعي واليورينا والمخضبات . وقد شهدنا ذلك بصورة واضحة في باليمبانج ، كما زرنا مصانع الاسمنت في جريسك وبادانج حيث ادخلت تحسينات كبيرة على الأفران من أجل مزيد من الانتاج بطاقة تصديرية كبيرة .

كان ذلك بعض ما شهدناه ، ونحن نخترق سومطرة خلال جولتنا التي رافقنا فيها الدكتور فوزان المحمدي نائب رئيس الجامعة الاسلامية الحكومية ، والتي بدأناها من بادانج ثالثة كبرى المدن في سومطرة .

على بعد ستة كيلومترات من وسط بادانج - المركز الاقليمي لجماعات مينانج كابو - نجد انفسنا وسط الميناء الصاخب المزدهم في « تيلوك بايور » ، وغير بعيد منه نجد المتحف حيث أجمل المعروضات من الصناعات اليدوية . ونعبر النهر الذي يقطع المدينة لنقف عند المعبد الصيني فوق التل المطل على المحيط في مشهد رائع بديع . .

ونبتعد قليلا في الطريق الساحلي على الخليج الى تابان ثم الى المناطق الداخلية لنصل الى « سونجاي بنو » المدينة الرئيسية في قلب المنطقة . وعند « جوننج توجو » نقف امام بحيراتها الزرقاء الصافية ونطل الى اخر اراضي الاخشاب في سومطرة الجنوبية ، حيث تمرح الفيلة والنمور والفهود والاورانج أوتان ، حيث لا تزال تعيش القبائل اللادينية من عبدة الأرواح ، مثل جماعات كوبو وساكاوي ، التي تتجول بين المستنقعات وتصطاد الطيور وتأكّل لحوم القردة . .

ونصل في النهاية الى مدينة « بوكيتنجي » التي تبرز وسط الخضرة الجبلية على ارتفاع ٩٢٠ مترا فوق سطح البحر . . هذه المدينة هي العاصمة القديمة لعشائر « المينانج كابو » الجو بارد مشمس والناس يتميزون باللطف والطيبة . . والسوق مكان ممتع لشراء المصوغات والهدايا والصناعات التقليدية . . وهو يزدهم بالمزارعين والحرفيين والبائعين والمشتريين دون ارتفاع اصوات أو مساومة عند البيع والشراء . . !

سلامك مكة

لعل أبرز ما لفت نظرنا خلال جولتنا هو مدى الحرص والتمسك بالتعاليم الدينية والروحية في سومطرة . وعرفنا الكثير عن مسيرة الاسلام من اللواء المهندس، ازور انس محافظ سومطرة الغربية . ومن

بهذا النصر الذي رد الجاويين خائبين الى جزيرتهم ، أطلقوا على انفسهم اسم « مينانج كابو » . . وتعني « العجل المنصور » . . كما خلدوا ذكرى انتصارهم بأن شيّدوا سقوف بيوتهم على شكل جبهة عجل الجاموس بقرنيه المدبين . . !

اقلع واحرق

لم تكن تلك هي زيارتنا الأولى لسومطرة ، فقد سبقتها جولة زرنا خلالها مدينة « ميدان » بأقصى الشمال الشرقي ، كما زرنا باليمبانج ولامبونج في أقصى الجنوب الشرقي ، وهي كلها تشكل مراكز الثقل لاقتصاديات اندونيسيا . فهنا منابع وحقول النفط التي يستخرج منها ثلاثة أرباع إنتاج البلاد من الذهب الأسود ، الذي جعلها عضوا عاملا نشطا في منظمة الأوبك .

وإذا كانت الجزر الاندونيسية تضم أكثر من ٣٠٠ بركان بعضها خامد منذ القدم وبعضها مازال نشطا حتى الآن ، فإن سومطرة وحدها يبرز على سطحها تسعون بركانا منها ١٥ بركانا نشطا ، وإذا كانت ظاهرة البراكين تنتج عادة تربة خصبة وبحيرات ونباتات حارة ، مع وفرة في الزراعة والانتاج الزراعي ، وما يتبع ذلك من زيادة في كثافة السكان وال عمران كما يحدث في جزيرة جاوه . . الا ان ذلك لا ينطبق كثيرا على جزيرة سومطرة . فهنا لا تتميز الالفا البركانية بمواد ومعادن تزيد من خصوبة الأرض ، حيث تسود التربة الحمراء ، الا في بعض المناطق مثل منطقة الباتاك الشمالية حول بحيرة توبا ومنطقة مرتفعات مينانج كابو في الغرب . ومن هنا فان التربة تعجز عن زراعة الارز والمحصولات المماثلة بشكل واسع ، وتحفظ السفوح والمرتفعات بالغابات الطبيعية . ولمواجهة فقر الخصوبة والحاجة الى مزيد من زراعة المحاصيل الغذائية ، فقد اتبع السكان وسائل الزراعة التقليدية على طريقة « اقلع واحرق » فلجأوا الى اقتلاع اشجار الغابات واحرقها في الفترات التي تسبق هطول الأمطار ، حتى تتغذى الأرض بالخصوبة مع تنظيم طرق الحرث والري ، وأمكن بذلك زيادة المساحة المزروعة لنتج المزيد من حاصلات الحبوب والتبغ والبن والمطاط والشاي والكاكاو والأرز وزيت النخيل ، الى جانب الثروة الخشبية الطائلة من التاك والبامبو والموجني والخيزران وانواع اخرى كثيرة من انتاج الغابات . على ان أبرز



● الدراجات الهوائية والبخارية .. هي وسيلة المواصلات الرئيسية التي يستخدمها الجميع .. وخاصة الطالبات عند العودة من المدرسة .

يكاد يعم كل مناطق سومطرة باستثناء مناطق عشائر «الباتاك» وعشائر أخرى تنصرت فيما بعد أو بقيت على معتقداتها البدائية الأولى .. أما عشائر «مينانج كابو» في غرب سومطرة فقد كانت مملكتهم تسيطر في القرن الخامس عشر على جزء من الجزيرة يقع شمالي خط الاستواء وجنوبيه . ورغم أنها كانت قديما معقلا من معاقل الهندوكية ، إلا أن الاسلام وجد فيها أشياء كثيرة ، رغم العقبات التي وضعت في سبيل تقدم الدين الجديد .. ومع هذه الحقيقة كان تأصل الاسلام في نفوس عشائر المينانج كابو أقوى منه في نفوس السواد الأعظم من السكان .. وكانت مقاومتهم لجهود المستعمرين والمبشرين عنيفة شديدة .. ولعل تلك المقاومة هي بعض الدوافع التي جعلت الاسلام في سومطرة الغربية متأصل الجذور ، وكانت وراء ذلك التمسك الشديد بالتعاليم الدينية والروحية .

أساليب التعليم الديني

من أبرز ما شهدناه في هذا المجال بعض صور التعليم الديني التي تتمثل في ذلك العدد الكبير من المدارس والمعاهد الأهلية التي ينفق عليها الأهالي من خلال المؤسسات والجمعيات الخيرية الإسلامية .. وتتميز كلها بميزة خاصة هي تدريس العلوم الاجتماعية والسياسية والقومية إلى جانب التعليم الديني والاهتمام بقراءة وتجويد القرآن .. كما افتتحت عام ١٩٨٤ أكاديمية علوم القرآن التي اقيمت على نفقة الأهالي وبفائض ميزانية مسابقة تلاوة القرآن ، ويدرس فيها التفسير والفقه والشريعة والحديث وعلوم القرآن واللغة العربية . في بادانج شهدنا أكثر من أسلوب للتعليم

خلال حديثنا مع مرافقنا الدكتور فوزان المحمدي أثناء زيارتنا للجامعة الإسلامية الحكومية والتي اقيمت سنة ١٩٦٦ وتضم كليات اصول الدين والشريعة والتربية والاداب والدعوة الإسلامية . كانت سومطرة أول جزر اندونيسيا اسلاما ، نتيجة موقعها على الطريق التجاري بين الهند وفارس وشبه جزيرة العرب من ناحية ، وبين الصين وما يليها شرقا من ناحية أخرى . وكان التجار الهندوس قبل ذلك يترددون على تلك البلاد فنقلوا اليها طابعهم الهندوكي . ولكن ما لبث التجار العرب المسلمون القادمون من شبه الجزيرة العربية أن نجحوا في نشر دينهم بالجزيرة عن طريق الموعظة الحسنة ، بالقول والسلوك والعلاقات الاجتماعية .

كانت أول المناطق التي وصل اليها الاسلام في العام ٥٥ هـ الهجري (٦٧٤م) في عهد الخلفاء الراشدين هي شواطئ سومطرة الشمالية ، وأول مملكة إسلامية قامت في اندونيسيا وفي منطقة جنوب شرق آسيا كلها هي مملكة بيرلاك عام ٨٤٠م (٢٢٦ هـ) في شمال سومطرة ، وأول ملوكها هو السلطان علاء الدين سيد مولانا عبدالعزيز شاه . وبعد مملكة بيرلاك قامت عام ١٢٠٥ (٦٠٢ هـ) مملكة «أتشيه» الإسلامية التي ترسخت علاقاتها ببلاد العرب وتوطدت فيها أحكام الشريعة الإسلامية ، وكان أول ملوكها السلطان جيهان شاه الذي قدم الى سواحل أتشيه داعيا الى الاسلام ، واستطاع أن يدخل الكثيرين في هذا الدين ، وتزوج أميرة من أهالي البلاد ، فرحبوا به ملكا عليهم وتلقب بلقب «سري بدوكا سلطان» .

وقد لقت منطقة أتشيه بلقب «سلامك مكة» أي الصالة الإمامية لمكة . وعلى يد دولة أتشيه وطوال سنين كثيرة كان انتشار الاسلام منها منتظما ومكثفا

● البيت الشجيبة
تحتل على صخور
شلال مارو
منطقة من ارتفاع
٣٨٥٠ مترا
قمة جبل
أهل قم
سومطرة





● مقر المؤتمر التاريخي في باندونج .. يحمل اسم « جيدونج ميرديكا » حيث أول انطلاقا لتضامن الشعوب الافريقية الآسيوية .



● جانب من صور زعماء مؤتمر باندونج في قاعة المتحف بينهم نهرو وعبد الناصر وشواين لاي .



● أعلام دول مؤتمر التضامن الآسيوي الافريقي ما تزال ترفرف داخل القاعة وما تزال آلة التصوير السينمائي قائمة في مكانها ذكرى لانعقاد المؤتمر .

أسرة فقيرة فتخفف عنها المصروفات أو تعطي لها الفرصة للدراسة مجانا أو تتولى المعاهد توظيفهن في اوقات الفراغ . اما المصدر الثاني فيقوم على جمع التبرعات من المحسنين سواء في داخل البلاد أو خارجها . وأنتم ترون هذا المسجد الذي مايزال تحت الإنشاء قد تولت نفقاته إحدى المحسنات من المملكة العربية السعودية . .

ان مثل هذا الجهد يحتاج الى دعم المحسنين من بلدان العالم الاسلامي القادرة ، والى معونات مادية تساعد الأهالي على القيام بهذه الخدمة التعليمية الروحية من أجل تقدم الاسلام في هذه البلاد .

الى باندونج

الآن . . عودة الى جاوه . . وريح آخر من عبق التاريخ في مدينة كانت نقطة انطلاق لأبرز مظاهر تضامن الشعوب . . هي مدينة باندونج .

وباندونج هي المدينة التي جمعت كل قمم العالم الضائع بين الشرق والغرب ، من خلال اختيارها مقرا لأول مؤتمر تاريخي يضع اللبنة الرئيسية لحركة عدم الانحياز . فهنا التقى رؤساء ٢٩ دولة افريقية واسيوية ، من بينها تسع دول عربية ، من أبرزهم جمال عبدالناصر وسوكارنو ونهرو وشواين لاي ، من ١٨ الى ٢٥ ابريل ١٩٥٥ ، في أول ظاهرة سياسية عبرت عن بروز الشعوب والامم النامية في كل من اسيا وافريقيا على الساحة الدولية ، وتكريس ولادة « الافرو اسيوية » كظاهرة معادية للاستعمار .

وحين تأتي الآن - وبعد ثلاثين سنة - لندخل المقر الذي عقد فيه المؤتمر وشهد لقاءات قمم التضامن الاسيوي الافريقي . . ثم لنطوف ونجول وندور بين معالم المدينة . . فإنما لنسبر اغوار الماضي القريب ، ونعيش حاضر المدينة التي يقول أهلها أنها تعج بالكثير من الذكريات التاريخية لناهضة الاستعمار . .

مقر المؤتمر الذي يحمل اسم « جيدونج ميرديكا » أي مبنى الاستقلال ، احتفظت به أندونيسيا وجعلت منه متحفا ومنارة لانطلاقة الشعوب الافريقية والاسيوية ، وقفنا في القاعة الكبرى نستعيد الذكريات ونأمل أعلام الدول التسعة والعشرين التي ما تزال ترفرف حول القاعة وأمام المنصة . . وكأننا نسمع صوت عبدالناصر - أول صوت لرعيم عربي في المجتمع الدولي - يجلجل « باسم شعب فلسطين الذي طرد من وطنه ليحتل مكانه شعب دخيل فرض عليه فرضا . . وكل هذا حدث على مرأى من هيئة

الديني ، وهو ما يجري ايضا في مختلف أنحاء اندونيسيا . الاسلوب الأول ما يقدم عبر المدارس العمومية الحكومية والأهلية ، حيث نجد مادة تعليم الدين إجبارية في جميع مراحل التعليم . ويقوم المعلمون من خلال مناهج إضافية بتطوير التعليم الديني عبر أداء صلاة الجمعة وإحياء ذكريات المناسبات الدينية . أما الأسلوب الثاني فبإنشاء المدارس الدينية ، وتضطلع بها وزارة الشؤون الدينية بجانب المؤسسات الأخرى في المجتمع . أبرز المعاهد تسمى « البيسانترين » حيث يفرض على الطلاب الإقامة في الداخلية ، ويستقل كل معهد منها بشيخه وكل شيخ بطريقته ، ومواد الدراسة دينية تماما الى جانب اللغة العربية وعلومها . وكلمة بيسانترين تعني مكان إعداد « السانترين » أي رجل الدين . وهو يقيم في (داخلية) المعهد في اكواخ تسمى بوندوك . في هذه المعاهد يعد الطالب ليصبح عالما ملتزما بالاسلام سلوكا وانضباطا ، ولهذا كان له دور كبير من الكفاح ضد الاستعمار . والنمط المتبع في مباني البسانترين تتركز على المسجد ومنزل الشيخ والاكواخ والمباني المستحدثة المعدة لسكن الطالب ، ومدة التعليم غير محدودة حيث تتبع النظام الحر ، ويمكن للطالب أن ينهي دراسته في خمس سنوات أو عشرين . . لا بأس . . !

نموذج آخر للاهتمام بالتعليم الديني للفتيات شهدناه في سومطرة الغربية .

ففي سنة ١٩٢٣ أسست أول مدرسة للبنات سميت بالمدرسة الدينية بقيادة الزعيمة « رانكايورحة » ، وبعد فترة من الزمن تطورت المدرسة واشتهرت في معظم المناطق الأندونيسية وفي بلاد أخرى مجاورة كسنغافورة وماليزيا ، حيث تفد الطالبات للدراسة في معاهدها .

الصورة كما شهدناها ورافقتنا أثناءها الدكتورة « اثنائه صالح » مديرة المعاهد ، تعطي دليلا رائعا على الجهود الأهلية التي تعتمد على الجهد الذاتي . قالت لنا الدكتورة اثنائه : إن المعاهد الدينية للبنات لا تحصل على أي مساعدة من الحكومة ، ولهذا واجهتنا مشكلات كثيرة عندما تخلى بعض من يقدمون المعونة أو اعتذروا عنها . فالمعاهد تعتمد على نوعين من المساعدات . . وفيما يتعلق بالمصاريف الادارية ومستحقات المدرسات والأدوات المدرسية واحتياجات الطالبات من الغذاء والأدوية والكتب وغير ذلك من المصاريف المماثلة يكون أكثرها على حساب أولياء أمور الطالبات، الا اذا كانت الطالبة من

● اندونيسيا ... سلامك مكة

لا تكتفي بأن تعيش فقط على ما اكتسبت من شهرة في عالم السياسة ، فقد صنعت لنفسها أيضا عوالم جديدة في ميادين المسرح والموسيقا والغناء والعلوم والتقنية ... وصناعة الطائرات ..

في المدينة ٢٧ من الكليات والمعاهد العليا والمراكز العلمية المتخصصة ، أبرزها جامعة باجاجاران ، وكلية باندونج للعلوم التكنولوجية التي حصل منها الرئيس سوكارنو على شهادة الهندسة عام ١٩٢٦ .

في زيارة سريعة لكلية التكنولوجيا التقينا بعدد من الطلاب والطالبات الذين يبلغ عددهم عشرة آلاف ، إذ يقبل سنويا حوالي ١٥٠٠ طالب وطالبة يوزعون على ٢٣ قسما لجميع التخصصات التقنية .

لعل أبرز مالفت نظرنا مسجد سليمان التابع للكلية الذي أقيم ليكون جسرا بين التعليم الجامعي والتعليم الديني ، على أمل توثيق العلاقة بين التقنية والدين . المسجد أقامه عام ١٩٦٤ « مركز إرشاد الأمة » الذي يقوم بالأنشطة الدينية ، ثم تحول ليصبح ملكا للمجتمع والطلاب الذين يتولون جميع شئونه الإدارية ، وهوليس مخصصا فقط لأداء الصلوات ، إنما يقوم بمهمة التعليم الديني للطلاب بعد انتهائهم من دروسهم الأكاديمية في الكلية ، ويتولى التدريس علماء متخصصون في مختلف العلوم الدينية بلا مقابل ، كما يقوم المركز بنشر المطبوعات الدينية ونشرها . وتشارك الطالبات والطلاب في كل نشاطات الكلية والمسجد والتعاونيات من خلال لقاءات واجتماعات مشتركة .

المشهد المثير هنا - كما في جميع مساجد اندونيسيا - هو أداء النساء والفتيات من مختلف الأعمار للصلاة بالحجاب ، حيث يخصص لهن النصف الخلفي الذي يمتلئ عن آخره بصاحبات الزي الأبيض وهن يؤدين الصلاة وكأنهن موجات من الملائكة ... تلك صورة ما أروعهما عند أداء صلاة التراويح في شهر رمضان .

قالت لنا « ميني بورنا ماواتي » « وكماليا ارتيني » الدارستان بالكلية : « إلى جانب الجامعات الحكومية وعددها ثمانية ، قامت مبادرات أهلية لإنشاء جامعات أهلية عمومية أو دينية ، وأنشأت وزارة الشؤون الدينية حوالي ١٤ جامعة حكومية إسلامية في مختلف العواصم الاندونيسية عدد كلياتها ٨٥ كلية ، بالإضافة إلى كليات الجامعات الإسلامية الأهلية وعددها ٧٥ كلية . المهم أنه في جميع الجامعات والكليات توجد مساجد يؤم أحرامها الطلاب والطالبات والمدرسون بشكل منتظم ، سواء لأداء



● وجوه معبرة للجيل الجديد في نظرات كلها الأمل في مستقبل مشرق ... بعيدا عن المعاناة التي يعيشون .

الامم المتحدة ، بل بمساعدتها وموافقتها ... إننا نقولها بصوت عال ... لقد استيقظ في الشعوب وعي جديد لا يمكن معه وقف تيار القومية والنهوض ... وإننا لنطالب الدول الأفريقية والاسيوية أن تعلن تأييدها لحق الشعب العربي في الجزائر ومراكش وتونس في تقرير المصير والاستقلال ... وإننا لنطالب بتصفية الاستعمار ونندد بأساليب الضغط السياسي التي تلجأ إليها بعض الدول الكبرى مستخدمة فيها الدول الصغيرة كأداة لتحقيق أغراضها ...

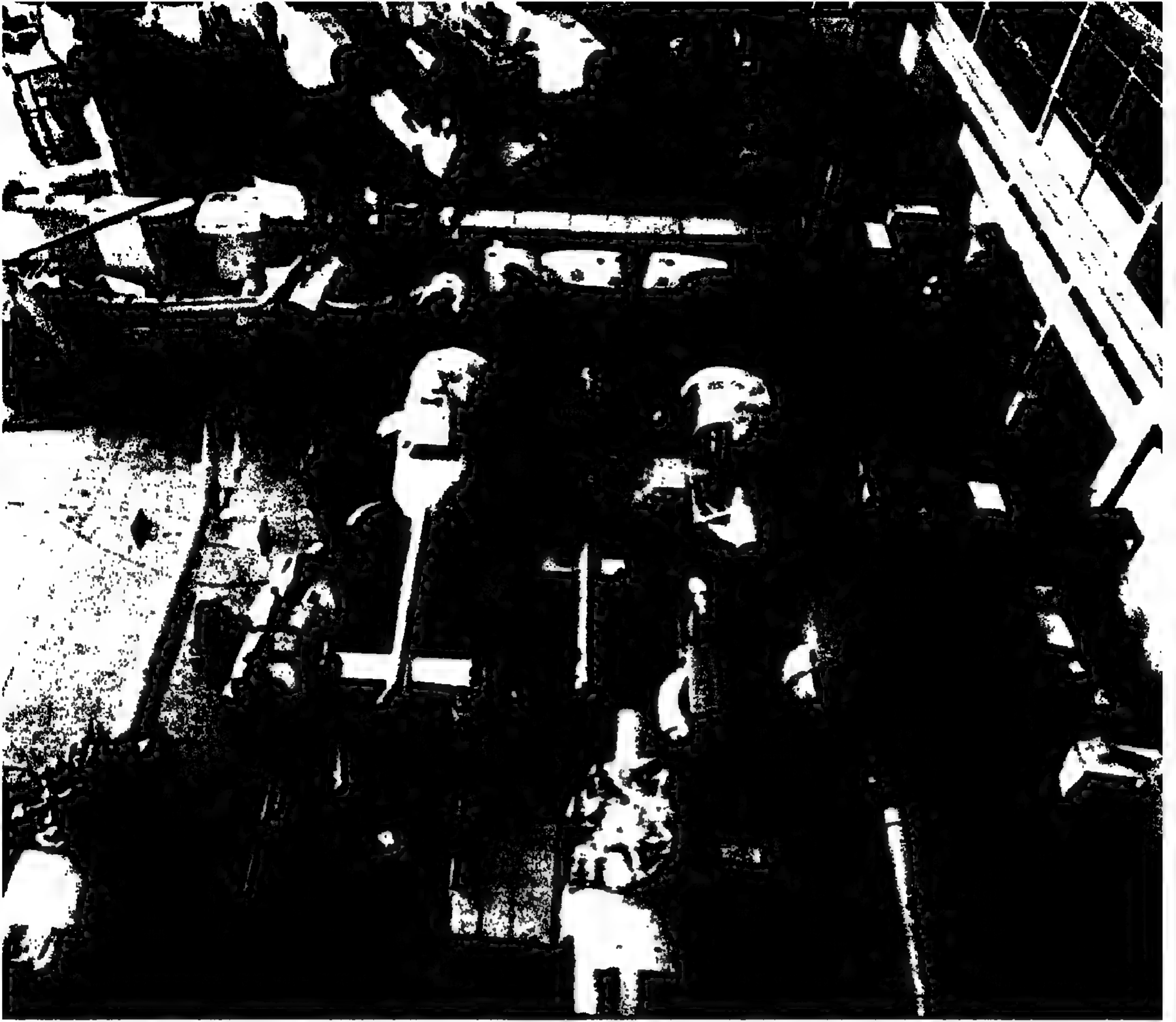
في إحدى قاعات المتحف عرضت صور الرؤساء الذين شاركوا في المؤتمر ، مع كل مانشر وصدر بعد ذلك من قرارات خلال المؤتمرات المتعاقبة لحركة التضامن الاسيوي الأفريقي والتي أعلنت في المقر الذي اتخذ أيضا مركزا للدراسات للشئون الأفريقية والاسيوية والدول النامية .

ويالها من مبادئ وقرارات ... وآه لو أخذها العالم فعلا على محمل الجد ... ولكن هيهات ... !

إن الناس في باندونج لا ينسون أبدا أحداث المؤتمر التاريخي ، والشوارع التي تحيط بالمقر مازالت تحمل - وبالعربية - أسماء عبدالناصر ونهرو ... والفندقان اللذان يقومان على الجانب الآخر من الطريق الرئيسي « افرواسيا جالان » مازال يحمل صور الرؤساء سواء أثناء انعقاد المؤتمر أو بينا الزعماء يسرون مشيا على الاقدام إلى المقر من أماكن إقامتهم في فندقي هومان وبرينجر أو من الفيلات غير البعيدة عن المدينة .

كلية التكنولوجيا

على ان باندونج ، ويسمونها المدينة الزاهرة ، عاصمة جاوة الغربية سكانها المليونين ، التي تمتد تاريخها إلى القرن الرابع عشر حين كانت جزءا من مملكة باجاجاران ، والتي عرفت باسم « باريس جاوة -



● مع التوسع في
صناعة الطائرات لم
يكتفي مصنع نورثامبو
الاحتياجات
المحلية .. بعد أن
انهالت عليه طلبات
الاستيراد من الدول
المجاورة (الصورة
العليا) .





الصلوات المكتوبة أو صلاة الجمعة أو المحاضرات والاحتفالات بالمناسبات الدينية .

عالم الفنون

أما الفنون في باندونج فقد التقينا بها أول الامر في قاعة الفندق . . ففي ركن القاعة في أكثر الفنادق توجد فرقة موسيقية تعزف على الآلات الموسيقية وأبرزها العود الشرقي . وتنتشر الأغاني العربية وهي تعرف في أندونيسيا باسم « كصيداهان » تحويرا من كلمة قصيدة . وتعتمد الفرقة عادة على ثمانية أو عشرة دفوف يصحب النقر عليها إنشاد جماعي من قبل فتيات في شكل (كورس) .

فرق الموسيقى والكورس هنا لها أساس نابع من مجتمع القرية ، وهي الركيزة الرئيسية في كل الأقاليم . فالفلاحون المرهقون بعد يوم عمل شاق في الحقول يجتمعون في المساء فلا يخفف عنهم إلا الموسيقى والغناء على أنغام آلاتهم التقليدية التي تعتمد في الغالب على أوان نحاسية وبرونزية وطبول ودفوف وآلات مختلفة الاشكال مصنوعة من البامبو . وسر استخدام البامبو هو أنه يزرع في كل مكان وهو يصحب الناس في كل أعمالهم ويرتبط بحياة كل يوم . فهم يبنون بيوتهم من البامبو . . السقوف والجدران والأرضية والاثاث وأدوات الطبخ . . كما أن فراشهم مصنوع من البامبو وأطراف البامبو عندما تكون صغيرة مادة لذينة يأكلها الصغار والكبار . . وعندما يموت الأندونيسي فإنه يحمل على نعش من البامبو ، بل يدفن أيضا في قبر جدرانه من البامبو . . لهذا فان أول ما تسمعه عندما يبدأ عزف الفرقة الموسيقية هو أنغام على أدوات البامبو سواء في النفخ أو الدق أو التحريك وهي كلها تسمى « اوركسترا أو جلونج » .

ذلك هو الانطباع الرئيسي لما شهدناه ونحن نحضر حفلا موسيقيا تقليديا في « سونج أو جلونج » كل أعضائه من الفتيان والفتيات الصغار يقدمون عزفهم ورقصهم وأناشيدهم بطريقة مثيرة .

وقد عرفنا أنهم تدريبوا وتخصصوا في مدرسة خاصة للفنون الموسيقية تسمى « مدرسة باك أوجو » .

في جاوة الغربية كلها بما في ذلك باندونج عاصمة الصونديين تجد جميع انواع الفنون كالرقص والتمثيل وكلها تسمى « الوايانج » ، عروض الوايانج تتباين بين ألعاب الدمى الخاصة وخيال الظل والرقص التقليدي والتمثيلات المسرحية . وتاريخ « الوايانج »

الوافد أساسا من الهند القديمة، يحكى بأن رواد الدعوة الاسلامية الاوائل في جاوة استعانوا بألعاب الوايانج بعد أن بدلوا الروايات التي تستعرضها في تمثيلاتها وشخصياتها الهندوكية بأفكار أخرى قائمة على الدعوة الاسلامية والتوجيهات الدينية .

تعال نذهب الى « جالان ناريبان » نتفرج على العرض المسرحي المسمى « يانج جوليك » وهو مسرح خيال الظل . انه نوع من الفن التقليدي حيث تخصص النحاتون والصناع والحرفيون المهرة في باندونج في صناعة وجوه العرائس الخشبية وأقنعة « الماريونيت » على أشكال مهرجين من الرجال والنساء بعد أن كانت هذه الأقنعة من قبل تمثل رؤوس البقر والجواموس . وهؤلاء الفنانون لم يتخصصوا فقط في صناعة العرائس بل أيضا في صناعة أغمدة السيوف وتزيين أنصافها بالتمثيل المرصعة والمزخرفة بالأحجار الكريمة .

« والويانج أورانج » نوع آخر من الفنون شاهدناه على مسرح « رومنتانج سيانج » إنه عبارة عن رقصات تقليدية موروثه عن الثقافة والأساطير الهندوكية . وأغلب المسرحيات الراقصة من هذا النوع تعتمد على حكايات الرامايانا (الامير راما وزوجته سيتا) والمهابهاراتا والصراع بين الخير والشر . وتقدم العروض مصحوبة بموسيقا وغناء هو من أجل ما يقدم في هذا الميدان . وقد يقدم الراقصون والراقصات الهواة عروضهم وهم يلبسون الأقنعة على مسارح الشوارع والأرصفة لامتناع الناس ودون أي مقابل مادي . . ولكنهم يفضلون العمل في الليل في عروض على مسارح متخصصة تدفع لهم أجورا مجزية .

أما « الوايانج كوليت » فهو نوع آخر من العروض المسرحية الوثيقة الارتباط بالدين ، وهو من أشهر مسارح الظل في أندونيسيا . وهو يقدم على طريقة « القراجوز » الشرقي من خلال راوية يجلس خلف ستار تنعكس عليه أضواء شموع أو سراج زيتي ، ثم يحرك يديه خلال الظلام مجموعات من العرائس المصنوعة من الجلد ، يحكى من خلالها قصة الحياة . لم نعرف هذا النوع الا حين وجدنا زحاما كبيرا أو مجموعات من الناس كبارا وصغارا يلتفون حول هذا اللاعب الفنان . كان اللاعب خلف الستار يزرع شجرة الحياة في ساق شجرة موز تتحرك عليها الدمى ممثلة الأرض وناسها . وهو يحرك ضوء السراج وكأنه الشمس لتظهر أحداث التمثيلية التي تنعكس ظللا تتحرك على الستار ، وهو خلال كل ذلك يغير نغمات

أنتجت وصدرت ٧٢ طائرة من مختلف الأنواع .
بعد هذه النهضة الكبيرة بدأت الشركة تطور نفسها
بإنتاج الطائرات الهليكوبتر الحربية والطائرات القتالية
لتزويد سلاح الجو الاندونيسي بالطائرات المنتجة
محليا . . ثم كان أبرز أنواع الانتاج هو صناعة
طائرات (بوينج) الأمريكية . . بالإضافة الى تصنيع
قطع غيار الطائرات بعد أن تم التعاقد مع (جنرال
الكتريك) لتصنيع التوربينات والموتورات والقطع
الفنية التي تحتاج الى خبرة عالية من التقنية . .
ونستطيع إدراك مدى التطور الكبير في هذه المصانع
عندما نعلم أن عدد العاملين ارتفع من ٥٠٠ موظف
عام ١٩٧٦ ليصل الى ١٣ ألف موظف في العام
الآخر . . وأن هناك عقودا لتصنيع ٢٥٩ طائرة لعدد
من الدول بينها المملكة العربية السعودية .

وهو أمر يعبر بغير شك عن تطور ونجاح كبير في
ميدان الصناعة والتقدم والتنمية . . في اندونيسيا .

معهد فاييلان

إن تنمية الانسان تقوم في الاساس على التربية
والتعليم . ولقد شاهدنا نموذجاً رائعاً لهذه التنمية
خلال زيارتنا لمعهد فاييلان الأهلي على مسافة ٢٠
كيلومتراً الى الشمال من يوجياكرتا .

المعهد أسسه عام ١٩٦٥ الحاج همام جعفر وكان
عمره وقتها ٢٦ سنة وشاركه في ذلك اخوه وزوجته -
وهو مازال حتى الآن يتولى ادارته . وقد أقام المعهد
على جزء من أرض صغيرة كان يملكها ، ثم جرى
التوسع بعد ذلك حتى بلغت المساحة التي أقيمت
عليها بقية أجنحة المعهد وأقسامه حوالي ٥٠ ألف متر
مربع ، يحيط بها مساحة أخرى مزروعة جعل ريعها
للتصرف على الطلاب والطالبات الذين يفلحونها
لإنتاج كل الخضراوات والمواد الغذائية الاستهلاكية
اللازمة للمعهد .

يقوم عند مدخل المعهد مسجد قديم مشيد على
النمط التقليدي ، تم بناؤه عام ١٨٠٠ حيث يمارس
فيه الطلاب والطالبات وأهالي قرية فاييلان الصلوات
ويتلقون الدروس الدينية وتجري الاحتفالات
الاسلامية ومسابقات تلاوة القرآن الكريم . الى
اليسار من المسجد نجد قاعة جلست عند نافذتها
الواسعة أربع فتيات في ردائهن الابيض وبين أيديهن
دفاتر للتسجيل ، وحين نسأل عن مهمتهن نعرف
أنهن يتولين تسلم زكاة المال تماماً كما يتسلمون زكاة
الفطر خلال أيام رمضان المبارك . وقالت لنا

صوته فهي تارة حزينة وتارة مبهجة ، ممثلاً في بعض
الأحيان أصوات معارك وصراعات بين الخير والشر
حتى يكون النصر في النهاية للخير .

صناعة الطائرات

في باندونج أتاحت لنا فرصة لزيارة مصنع
« تورتانيو » للطائرات ، أحد مفاخر النهضة في
اندونيسيا . صناعة الطائرات لها قصة بدايتها عام
١٩٧٦ . فقد كانت الحاجة ماسة الى وسائل للنقل
الجوي بين جزر الارخبيل المستقلة على اتساع المحيط
والمتباعدة عن بعضها البعض لمسافات بعيدة ، وليس
أهم من الاعتماد على النفس في هذا الإنجاز الكبير .
وتقرر إقامة مصنع لطائرات النقل الخفيف بالاعتماد
على خبرات فنية تقنية يقودها الدكتور المهندس يوسف
بحر حبيبي ، الذي وضع تخطيط المشروع وتولى
تنفيذه وإدارته . وكانت البداية بتجميع طائرات
(كاما ١١٢) بترخيص من المصنع الأم باسبانيا ،
وهي طائرة حملتها ١٩ راكباً أو طنان من البضائع
ثم بدأت عمليات التطور بتصميم جديد رفع حمولة
الطائرة الى ٤٠ راكباً لتبدأ مهمتها في حركة الطيران
الداخلي الخفيف تمهيداً لتصعيد مجالاتها الى النقل
الاقليمي ثم النقل الدولي .

قال لنا المهندس محمد شولحي مدير العلاقات
العامة للشركة وهو يصحبنا في جولة داخل المصانع ،
نستعرض خلالها مختلف أنواع الطائرات وهي تحت
التجميع والتصنيع :

لم تكن المهمة سهلة . . ومع هذا فخلال أربعة
أعوام من إنشاء المصنع جرى التعاقد لتصنيع طائرات
أكبر حمولة بترخيص من شركة بوما الفرنسية ، تبعتها
تصنيع الهليكوبتر (ناس ٣٣٢) . . ومع التوسع في
الصناعة وتطورها لم نعد نكتفي بسد الحاجة المحلية ،
إذ بدأت الشركة تصنع الطائرات وتصدرها لتلبية
للطلبات التي انهارت عليها من الدول المجاورة وعلى
رأسها تايلند . ومن أجل إعداد الكوادر المدربة لمزيد
من الانتاج تم التوقيع على اتفاقية تعاون بين إدارة
المصنع وبين كلية باندونج لعلوم التكنولوجيا في قطاع
علوم الملاحة الجوية ، لدعم برامج صناعة الطائرات
وتخريج الفنيين المدربين . وأعلن الدكتور حبيبي
تصميمه على أن تكون الطائرات المنتجة في اندونيسيا
على أعلى مستوى من الانتاج العالمي ، بعد أن تم
الحصول على تراخيص إنتاج من أمريكا والمانيا الغربية
وفرنسا . . وحتى يونيو ١٩٨١ كانت الشركة قد

قصر الشهادتين

قصر السلطان الكبير في قلب المدينة يسمونه (كراتون) ، ويطلقون عليه في بعض الأحيان قصر السكاتين . .

هل سمعت من قبل عن السكاتين ؟
الاسم غريب ولكنه في الواقع تحريف باللسان الجاوي من كلمة الشهادتين . هذا الاسم اطلق على الساحة الواسعة امام قصر السلطان، والى يسار مسجد الشهادتين تمتد ساحة هي عبارة عن حديقة خضراء يحيط بجوانبها ٦٣ شجرة وهي رمز لسنوات عمر النبي محمد (ﷺ) ، وفي الصدر الموازي للقصر تقوم شجرتان ضخمتان عن يمين وشمال وهما الرمز لشهادتي ان لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله .

وهنا وقبل وصول الاسلام كانت الساحة تستغل في اقامة المراسم التقليدية إذ تخرج الأدوات الملكية مثل الخناجر والرماح والعربة الملكية والأدوات الموسيقية والطبول لتنظيفها . وحين جاء عصر الدعاة الرواد ، وهم أولياء الله التسعة ، ونشطوا من أجل تقديم الدعوة الاسلامية ، تحول الاحتفال السابق ليصبح مجالا للدعوة الى النطق بالشهادتين لكل من جاء لدخول الاسلام . وكانت قمة البرنامج في هذه المراسم هي الاحتفال بالمولد النبوي . ولكن مع مرور الزمن تحولت الساحة لتصبح معرضا وسوقا يغص بأجنحة الباعة والعارضين من المنتجين والتجار والحرفيين . وفي قمة البرنامج يحضر السلطان الى ساحة المسجد في مراسم تقدم خلالها تلال الارز المطبوخ وقد غرست فيها اللحوم والاسماك كوليمة سلطانية للجماهير . وفي ذلك الوقت تصدح موسيقا (الجاملان) تعزفها جوقتان من العازفين على أدوات موسيقية من مخلفات عصر مملكة ماجاباهيت الهندوكية ومن مخلفات عصر الأولياء . .

وندخل قصر كراتون . القصر نموذج للفن التقليدي الذي تختلط فيه معالم الفنون الهندوكية والجاوية القديمة مع فنون المعمار الحديثة بديكوراته ونقوشه وزخارفه وساحته وقاعاته، والاعمدة المقامة على النسق الهندي الجاوي التي كانت تصور الفخامة الملكية منذ انشائه عام ١٩٥٥ . واستمر نفس الطابع عندما تم استكمالها عام ١٩٥٧ . ولكن الواضح انه كان قائما قبل هذين التاريخين في عهد مملكة متارام ، إذ يلاحظ ان التاريخ المنقوش على البوابة الداخلية للقصر هو عام ١٦٨٢ ، كما ان المدخل يزدان على

إحداهن : اننا نسجل في هذه السجلات كل ما يصلنا من الزكاة واسماء من يقدمونها ثم نتولى توزيعها على الفقراء .

وننظر الى الناحية المقابلة ، فنجد طوابير النساء والصغار كل منهم يحمل كيسا ، بينما يجلس عدد من الطلاب على افريز مرتفع يكيلون كميات الارز التي اشترت بأموال الزكاة ويوزعونها على المستحقين .

يقول لنا وكيل المعهد الذي كان يرافقنا : قبل أيام من حلول العيد يبدأ الناس أفرادا وجماعات في اخراج زكاة الأبدان وزكاة الاموال ، ولا يزال كثير من الناس يقومون بذلك بأنفسهم ، أو يقدمونها لمن يعرفون فيه الاستحقاق . ولكن بعض المناطق والجماعات - كما نفعل هنا - تنظم هذا العمل حيث تجمع الزكاة والصدقات ثم توزع على المستحقين بطريقة تتيح لهم أن يشقوا بها طريقهم للعمل والكسب . وفي عيد الاضحى وبعد أداء الصلاة يتم نحر الاضاحي وتوزيع لحومها على الفقراء المستحقين الذين قد لا يجدون اللحوم في عامهم إلا في هذه الفرصة . ونحن لا ننسى في هذه المناسبة دور الايتام والعجزة إذا تخصص لهم حصصهم من لحوم الاضاحي .

.. إلى يوجياكرتا

انطلقنا الى العاصمة القديمة يوجياكرتا في وسط جاوة . ويوجياكرتا مدينة غامضة عتيقة تخرق الذاكرة عبر بساط الريح ، ويصعب الإلمام بتاريخها الشامخ . وهي إحدى المناطق الثلاث ذات الوضع الخاص - محافظات أندونيسيا (الاثنان الأخريان هما العاصمة جاكرتا وأتشي في سومطرة الشمالية) وهي إحدى أهم المراكز الثقافية القديمة حيث السهل الاخضر الخصيب الذي كان خلال القرنين ١٦ و ١٧ مقرا لامبراطورية ماتارام الجاوية التي ورثت عنها يوجياكرتا الحالية اروع معالمها .

يوجياكرتا الان يحكمها كاقليم خاص السلطان همنجوبونو التاسع . وقد برز تاريخها الحديث عام ١٧٥٥ عندما فقد المستعمرون الهولنديون صبرهم تحت ضربات الثوار المتواليه ، فكان أن لجأوا إلى تقسيم السلطنة الكبرى إلى مقاطعتين صغيرتين تحت الحكم الذاتي ، إحداهما سواالاكرتا والثانية يوجياكرتا . وعين الهولنديون الأمير مانوجلوجي للجلوس على عرش السلطنة تحت اسم همنجوبونو الأول ، وهو الجد الأكبر للسلطان التاسع الحالي الذي يحمل نفس الاسم .



● فن الباتيك من
أبرز صناعات
المنسوجات ..
ويحتل مكانا متقدما
في لائحة الصادرات
الى خارج اندونيسيا
(الصورة الى
اليسار) .

جانبيه بتمثالين كل منهما على شكل رأس حية يثنى حولها الجسد حتى الذيل .

إن أهم معالم القصر هو ردهة الساحة الرئيسية حيث تتصدرها المقصورة ذات الأعمدة الذهبية ، وهي مثل أغلب الردهات الداخلية عبارة عن قاعة مفتوحة بأعمدتها الخشبية المزخرفة والموهبة بالذهب هنا كان السلطان يستقبل الضيوف الملكيين حيث تقام عروض المسرح والرقص التقليدي التي يقدمها راقصون مدربون تدريباً خاصاً تليق بالقصر كمركز للنشاط الديني في الاحتفالات الإسلامية الرئيسية الثلاث : المولد النبوي وعيد الفطر وعيد الأضحى . إن هذا القصر الآن لم يعد يحتفظ بمكانته السلطانية ، ولكن هذا لا يمنع من أنه ما يزال معرضاً للأسلحة السلطانية ومجموعات العرائس الجلدية المزخرفة ، والعربة السلطانية ، وأدوات الموسيقى ، والمعروضات الأخرى من الهدايا المقدمة للسلطين من الضيوف الملكيين في الماضي القريب .

ديماك مزار الحجيج

الى الشمال من يوجياكرتا تقع مدينة سمارانج وتعتبر المنطقة المحيطة بالمدينة منطلقاً لنشر الدعوة الإسلامية في جاوة في القرن ١٣ على يد الدعاة الذين اشتهروا بلقب أولياء الله التسعة حيث كانوا يبدأون مهمتهم ببناء تلك المساجد .

على مسافة ٢٠ كيلومتراً شمال شرقي سمارانج تقع مدينة ديماك . . هنا يوجد أول مسجد أقامه هؤلاء الأولياء ويعتبره المسلمون رمزا لنهضة الاسلام في جاوة . ومسجد ديماك يؤمه المسلمون في أندونيسيا حجيجاً ، على أمل أن يكون حجهم إليه تمهيداً للانطلاق الى موسم الحج الكبير في عرفات ومكة . وبالمسجد ظاهرة غريبة وهي أن أحد أعمدته السامقة متخذة من نفايات الأخشاب المنجورة ، أتى به من ماجاهابت عاصمة الامبراطورية الهندوكية المنهارة .

نظرة الاحترام والتقدير للمسجد الأثري ليست نابعة فقط من أن الأولياء الدعاة كانوا يعقدون فيه اجتماعاتهم الدورية للتشاور في شئون الدعوة ودراسة التقارير المقدمة عن ممارسات الدعوة في جميع أنحاء البلاد .

يتحدثون هنا عن ديماك باهتمام كبير . . وهم يتذكرون قيام أول مملكة إسلامية في جاوة ، وأول

ملوكها رادين باتاه (أو عبد الفتاح) وكان حصيفاً حكيماً في إدارة المملكة ، فلم يقتصر على استشارة علماء الدين في القضايا الكبرى فقط ، بل في سياسة نشر الدين بين أوساط الشعب الذي كان يعتنق الهندوكية . وفي ذكرهم لازدهار الاسلام في ديماك يقولون ان الملك عبدالفتاح (رادين باتاه) ونتيجة تشاوره المستمر مع الأولياء الدعاة ، كان يفرق في الأمور غير الإسلامية بين ما هو بالغ التعارض وبين ما هو بسيط لا يضر . فالأمور التي تتعارض أساساً مع تعاليم الاسلام لا يتردد في القضاء عليها قضاء مبرماً . أما الأمور البسيطة فإنه يتركها مؤقتاً . ولذلك لم يغير من عادات الشعب وتقاليده طفرة واحدة . . وكان ذلك وراء نجاح الدعوة ، وهو ما اعترف به المؤرخون العالميون من أمثال أرنولد توينبي وتوماس أرنولد .

على بعد كيلومترين من ديماك توجد مقبرة « سونان كالي حاقا » أحد الأولياء التسعة الرواد . والى الشرق في « بوباتيه قدوس » تقوم مئذنة تحمل نفس الاسم ، أقيمت بالقرب من المسجد المسمى مسجد « قدوس » الذي يمتاز بنمطه الخليط بين الفن المعماري الاسلامي والهندوكي . . وتمثل المئذنة التي يعتبرها الحجيج مزاراً لهم رمزا للدعوة الإسلامية المبكرة في جاوة . .

القرية التي أسلمت

على مسافة بضعة كيلومترات على الطريق بين معبد « بور وبودور » ومدينة يوجياكرتا ، توقفنا عند قرية بانجوريو الواقعة في دائرة « كاريباوان » وكان المختار واسمه « بري هارسيو » قد دعانا لزيارة قريته التي وصفها لنا وزير الشؤون الدينية . عند لقائنا معه في جاكرتا ، حيث عرفنا بهذا المختار الداعية الى الاسلام .

كنا نعرف كما قال لنا الوزير أن هذا المختار هو إمام وخطيب أكبر مساجد المنطقة ، وأنه كان لسنوات قليلة ماضية قسيساً ومبشراً للدين المسيحي ، ولكنه آمن بالاسلام واستطاع بجهوده الذاتية أن يقوم بالدعوة للدين الجديد الذي آمن به ، وتحولت قريته كلها (٢٥٠٠٠ نسمة) على يديه الى الاسلام .

ودخلنا القرية ، وشاركنا مع الأهالي في أداء صلاة التراويح - وكنا في رمضان - حيث لم تكن مساحة المسجد تكفي للمصلين والمصليات ، فافترشوا

بقدر ما مكنتني الله .

والواقع أنني لم اكنف بالمعهد الديني الذي أقمته في القرية ، بل عملت على إقامة تسعة مساجد صغيرة في كل منطقة ، وكنت ألقى فيها الدروس الدينية دون أن أحمل الناس عبء الانتقال للاستماع الى ما أقول . في خطبة الجمعة لم أكن أتكلم أبدا عن مساويء العقائد والديانات الأخرى ، ولكنني كنت أتناول فضائل الدين الجديد . لم أبدأ أبدا الى الهجوم والتشويه والتحطيم لما كان الناس يؤمنون به ، ولكنني عملت على فتح العيون على ما نزل به الدين الحق بأسلوب بسيط محبب الى النفوس ، لا أبدأ فيه الى الاكراه أو الضغط بل أتبع الكلمة الطيبة والقدوة الحسنة .

كنت أدرك أن الناس سيتعرضون لضغوط شديدة من المبشرين ومن المسيحيين من سكان المناطق المجاورة ، بل أنني أنا نفسي تعرضت لضغوط شديدة من اخوتي التسعة ، ولكنني استطعت بحمد الله أن أقنع اثنين من أشقائي بدخول الاسلام ، فوقفا بجانبني وكانا عوناً لي في مواجهة الضغوط التي كان يتعرض لها سكان القرية الذين رفضوا كل ما كان المبشرون يلوحون لهم به من أغذية وتسهيلات في المعيشة . والحمد لله أن السكان قد امتثلوا قناعة بدينهم الجديد ، ولم يتذبذب إيمانهم أبدا .

ولكن لي همسة تصل إلى حد الرجاء ، أريد أن أطرحها . فكما ترون أن أهل القرية فقراء ، ولكنهم متمسكون بدينهم الذي اقتنعوا به ، ومع هذا فإن أشد ما أخشاه مع الضغوط التي يتعرضون لها ، أن ينخدعوا بما يدخله الآخرون في روعهم من أن دخولهم الاسلام لم يفدهم شيئا . صحيح أن الأهالي يدركون بحق بأن الأمر ليس مجال مساومة ، وأن الاسلام سيفتح لهم الطريق الى الجنة ورضاء الله ، إلا أنهم يتمنون أن تخفف عنهم أعباء الحياة التي يعيشونها ، وأبرز ما يعانيه سكان القرية هو صعوبة حصولهم على مياه الشرب ، فمصادر الماء موجودة ، ولكنها بعيدة عن متناول أيديهم ، وهم يطمحون أن تمد شبكة أنابيب لتوصيل المياه اليهم ، وهو أمر لا نستطيع بالجهود الذاتية أن نحققه . ولاشك أن هناك من القادرين من يستطيع ان يتبرع باقامة هذه الشبكة من الأنابيب ، وهو أمل لو تعلمون كبير .

ودعنا نقول ان تحقيق الأمل يملكه الكثيرون في أقطار وطننا العربي ، أفرادا وجماعات ومؤسسات .

ونحن نعرف أنهم سيفعلون .



● برى هارسيو .. امام وخطيب مسجد قرية بانجوريو .. وكان من قبل قسيسا .. واستطاع بجهوده الذاتية أن يقنع أهل القرية بدخول الاسلام .

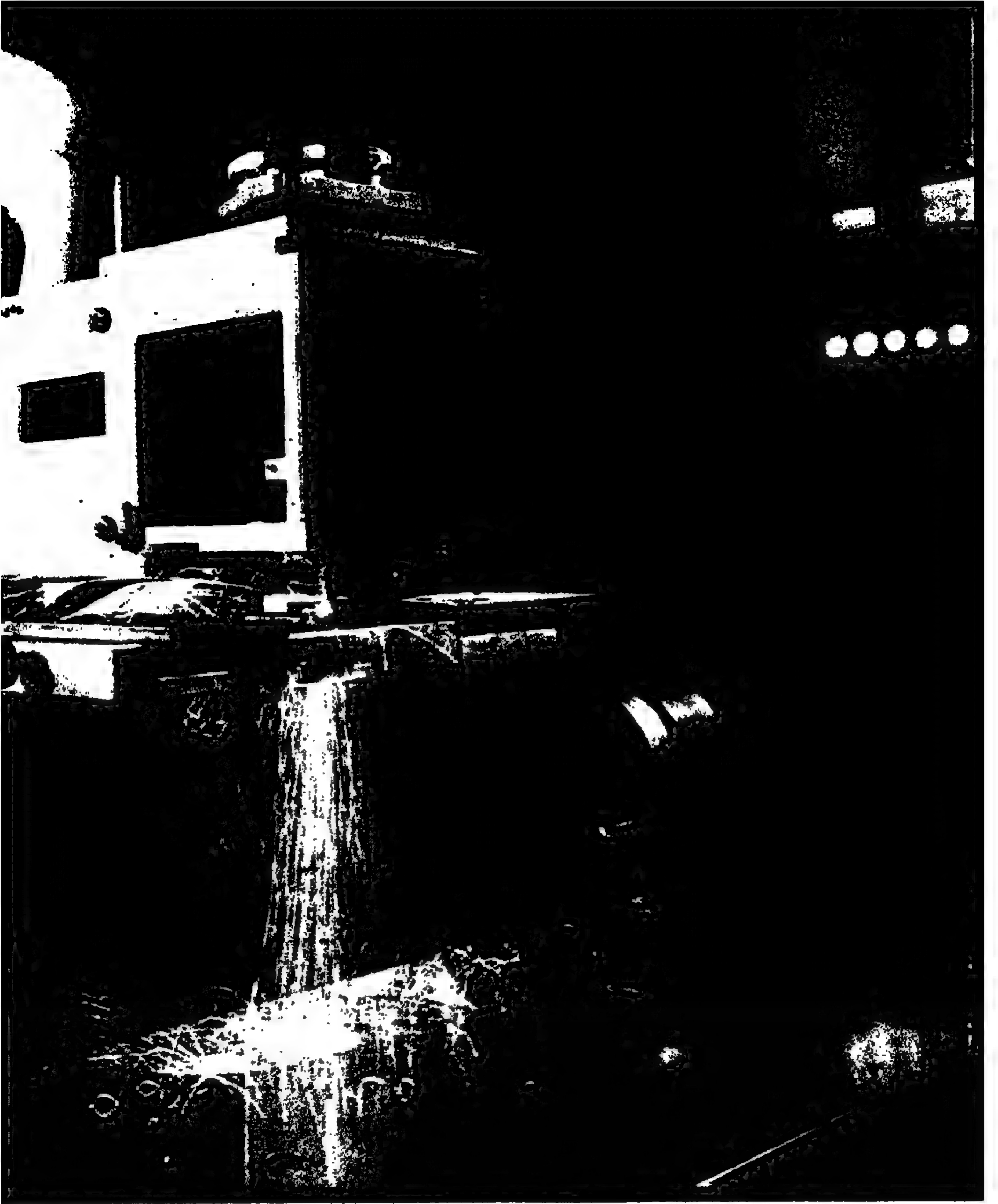
الساحة الأمامية كلها لأداء الصلاة برغم هبوط الامطار غزيرة في ذلك المساء .

والتقينا بالناس وبالمختار الامام وسمعنا منهم الكثير . . .

في هذه المنطقة لم يكن عدد المسلمين يتجاوز ١٥٪ والآن أصبح سكانها كلهم مسلمين ١٠٠٪ . فعندما آمن قسيسهم بالاسلام استغرب الناس هذا التحول وبدأوا يناقشونه ويستمعون اليه ، وحين اقتنعوا بما كان يشرحه لهم من فضائل الاسلام وتعاليمه واقتنعوا بها ، راحوا يعلنون إسلامهم بين يديه .

ونسأله كيف آمن بالاسلام وهو الذي كان قسيسا مبشرا يدعو الناس الى المسيحية ؟

قال : لقد آمنت بالاسلام بعد ان تعمقت في دراسة القرآن الكريم وما جاء فيه من تشريعات وحقائق ، وأدركت أن ما كنا نتصوره من أن المسيح هو ابن الله أو هو الإله نفسه غير صحيح . ووجدت في الاسلام النور الهادي والنموذج العظيم للحياة الانسانية السليمة التي تقود الانسان على طريق الخير . وبدأت أدرس ما هو متاح لي من كتب التفسير فتفتحت أمامي آفاق الايمان واليت على نفسي أن أسهم مع الدعاة المسلمين في الدعوة الى الاسلام ، وكانت قريتي بالطبع هي أول ساحة أبذل فيها جهدي



جَراح المستقبل بين هبضع الليزر والموجات فوق الصوتية

بقلم : الدكتور عامر هشام جعفر

في هذا المؤتمر العلمي الذي
 انعقد في الكويت لخدمة المؤتمر العلمي الأول في
 الاسلامي ، وادرسنا طلبة علمنا
 المؤتمر العلمي المهم فاننا في اوجه دراسة ترقية علمية
 فريدة في بابها ، لمحاولتها الاجابة عن سؤال هيريد
 ما زلت اذكره بالنص .. ماذا لو كان لدى ابن سينا
 (الشيخ الرئيس) حاسب آلي - كمبيوتر ؟ ، وقبل ان
 اعمل فكري في الاجابة قال صاحب الدراسة « بدون
 شك سيكون بيته أكبر مركز طبي في العالم كما ستكون
 غرفته مكتبة طبية مركزية ، كذلك كتابه « القانون »
 اذ سيعد عند ذاك الاطار العام المستخدم في ارجاء
 المعمورة ، لاحتوائه على مسارات واضحة لكل
 البرامج الطبية .

ثم بخاطري أمنية الباحث في توفر الكمبيوتر لعالمنا
 الجليل ابن سينا اذ اتصفح كتاب « التصريف لمن
 عجز عن التأليف » للجراح العربي ابو القاسم
 الزهراوي - ت ٤١٤ هـ / ١٠١٣ م - حيث ضمنه
 صوراً مخطوطة لنماذج أجهزته الجراحية التي كان
 يستعملها في طبه تشخيصاً وعلاجاً ، فماذا لو حصل
 هذا العالم الجراح على تقنية العصر الحاضرة من
 أشعة ليزر وموجات فوق صوتية وأخرى صادمة .

ان التطور التقني الهائل الذي نعيش واقعه
 الحاضر يعكس نتائجه في مختلف أوجه الحياة
 المعاصرة .. وإذا كان هناك علم لا يمكن أن يكتمل
 دون تجريب علمي ومختبري وبالتالي دون أجهزة
 تقنية فهو علم الطب بفروعه التشخيصية



والعلاجية .. الأساسية والسريرية ، والأمثلة في العمل كثيرة ومتعددة ، بل أكاد أجزم أن التطور الصحي الذي أحرزته المراكز العلمية العالمية، مثلاً بانخفاض معدلات الوفيات، وازدياد متوسط العمر للأفراد، جاء متزامناً مع تطور العلاقة ايجابية بين الطب بفروعه والتقنية بأنواعها بما وفرت من سهولة ودقة وجودة وحرية لعقل الطبيب في تيسير سبل المعالجة والمداواة .

ولن نأخذ من فروع الطب الكثيرة الا الجراحة .. فهي علم وعمل .. فكم هو نصيب الجراح من أجهزة تقنية .. وكم هو نصيب المريض بعد ذلك من عافية وصحة .. وكيف هو حال جراح المستقبل مع تقنية المستقبل ؟

أشعة الليزر .. الموضع البديل

لقد عرفت أشعة الليزر منذ فترة ليست طويلة في عمر الزمن .. حيث استطاع العلماء من زيادة قدرة الضوء عن طريق تحريض وتحفيز الاشعاع ، فكانت القدرة الناتجة عن ذلك تخلق حرارة عالية تكفي بدورها لقطع النسيج الحي أو تبخيره .. وما ذاك الا في مجال الطب .. بينما تبقى استخدامات وتطبيقات هذه الدرجة الحرارية العالية الناتجة من أشعة الليزر كثيرة وعظيمة ..

ولو سبرنا غور مجالات العلوم الطبية لتقدير امكانية استخدام اشعة الليزر فيها تشخيصاً وعلاجاً ، لوجدنا أن الطب الحديث يستخدم الليزر في طب العيون ، والانف والاذن والحنجرة ، وطب الأمراض الجلدية ، والأمراض الصدرية والغضمية والبولية ، إضافة الى علوم العمل الجراحي العام والدقيق بما فيه عمل جراحة الجملة العصبية .. وما بدايات استخدام الاطباء لأشعة الليزر في مجالات عملهم الا في سنة ١٩٧٠م .. ولكنها مسيرة التطور تضيف الجديد دائماً .. وهكذا كان لأشعة الليزر أنواع عديدة يستخدم بعضها في مجالات الطب كنوع NDYAG ، CO-LASER ، ARGON LASER ، LASER ، HELIUM NEON LASER ، فاذا سلطنا

أشعة الليزر على زلال البيض مثلاً سينتج عن ذلك تحترق منطقة سطحية محدودة دون تأثير على المناطق الاخرى المجاورة أو الداخلية .. مما يعني أن لأشعة الليزر تأثيراتها الموضعية التي لا تتجاوز في قطرها نفس قطر الشعاع الساقط ، وبحيث لا تزيد في عمقها عن ستمتر واحد ، حيث يعتمد عمق التخرق الحاصل مثلاً على القدرة المعطاة للشعاع المستخدم، ودون تأثير ضار على المناطق المجاورة بطبيعة الحال .

ولكن ماذا عن سقوط أشعة الليزر على الأنسجة الحيوانية ؟ لقد أثبتت التجارب المختبرية الدقيقة وباستعمال نوع (NDYAG LASER) أن تسليط الأشعة على مثل هذه الأنواع من الأنسجة الحية يؤدي الى تبخير السوائل من خلاياها ، مما يؤدي الى جفاف الأنسجة وفقدان الخلايا لعوامل استمرار الحياة .. وبذلك كان تركيز علماء الجراحة على الاستفادة من الحرارة العالية والناتجة من استخدامات الليزر في فتح جلد غطى عضواً معيناً لغرض مداواته جراحياً .. وفتح عضو في جهاز جسمي لتطبيبه .. وبذلك عرفت أجهزة الليزر الجراحية .. ومباضع الليزر الجراحية الخاصة في معالجة أمراض الاعضاء التي تزداد فيها أوعية الدم كثافة ، حيث أن حرارة الليزر لا تقتصر على فتح العضو وتسهيل شؤون العملية الجراحية، وإيقاف النزف من عضو يغزر نزف الدم منه اثناء العملية لاسباب تشريحية طبيعية .. وعرفت استخدامات الليزر في مداواة بعض الأورام السرطانية حيث تصيب اعضاء الجسم .. فالحرارة العالية الناتجة من زيادة قدرة الضوء عن طريق تحفيز الاشعة كفيلة بسلب الخلية حياتها .. فتقتل الخلية السرطانية الخبيثة ..

ولابد من الاشارة الى أن تأثيرات اشعة (NDYAG LASER) تختلف حسب قدرتها ، ففي المجال ٢٠ - ٤٠ واط يحدث تناسل للأشعة في الأنسجة، وان امتصاصها من قبل النسيج يؤدي الى توليد طاقة حرارية تصل الى عمق ٥ ملم تقريباً حيث ينتج عن هذه الحرارة تبخر الماء من الأنسجة وانكماشها مؤدية الى تحترق الدم في أوعيته ، وفي المجال ٦٠ - ٨٠ تبخر

٤ جراح المستقبل بين مبضع الليزر وموجات فوق الصوتية

لقد أصبح معروفاً أن قوانين الأمواج الصادمة التي يمكن توليدها من نبضات كهربائية تحت الماء ، يمكن استخدامها عملياً عن طريق جهازنا المذكور حيث توجه هذه الأمواج بواسطة عاكس اهليلجي لتسلط مباشرة على الحالب حيث تتموضع الحصى أو على الكلى ذات الحصاة .

ولم ينس الجراحون استخدام جهاز الأشعة السينية ذي المحورين في تحديد مكان الحصاة في الحالب أو في الكلى .

فإذا سقطت الأمواج الصادمة على المناطق الحدية . . نسيج - حصاة - نسيج - فإن قسماً منها ينعكس، ويؤثر القسم الآخر على الحصاة بواسطة الضغط الكبير الذي يعادل بضعة (كيلوبار) فيفتت الحصاة المقصودة إلى أجزاء صغيرة جداً . . حيث لا تتحمل الحصاة مهماً كان تركيبها الكيماوي قوة الضغط المسلط عليها والذي يستمر لمدة ٥, ٠٪ من الميكروثانية .

ولا تسب عن تأثير أمواج الصدم على باقي نسيج الكلى فلا تؤثر الموجة الصادمة في النسيج الصحيح حيث المرونة والليونة التي تكفل تجاوز الصدم وموجاته . .

وجهاز تفتيت الحصى الكلوية على ذلك يتألف من أقسام عديدة . . حيث قسم توليد الأمواج الصادمة . . أما أجزاء توليد الأمواج الصادمة فتضم العاكس الاهليجي وقطب تفريغ الشحنات الكهربائية، ومولد الصدمات حيث يتم تفريغ الشحنات الكهربائية ضمن العاكس الاهليجي . . وتأتي الطاقة اللازمة لذلك من مولد الأمواج الصادمة الذي يعمل بدورة بواسطة فاحم خاص .

إنها فصول من قصة الطب التقنية . . فكم علينا أن نستوعب أفكار التقنية الحديثة واستخداماتها لصحة الإنسان ؟ وكم علينا أن نسعى لتطوير العقل التقني عند ناشئتنا وشبابنا ؟ فالعصر الحديث عصر العلم وعصر التكنولوجيا . . وهي بشائر لمستقبل الإنسان في عالم الغد . □

السوائل من الأنسجة السطحية حيث تتطلب هذه الأنسجة حرارة كبيرة جداً فلا تبقى قدرة كافية للتأثير على الأنسجة العميقة .

وموجات فوق الصوت كذلك

ومختبرات الطب التشخيصية وردهاته الجراحية العلاجية لا تزال مفتوحة على نوع من الأجهزة مدهش في نتائجه، حيث يستند أساساً على مبدأ الموجات التي تزيد في تردداتها عن ٢٠, ٠٠٠ ذبذبة في الثانية الواحدة مما يتعذر سماعه من الأذن البشرية فهي موجات فوق صوتية غير مسموعة ولكنها ذات قابلية للاختراق النسيجي والعضوي مما له استخداماته وفوائده في الطب والجراحة .

فبإمكان أطباء الجراحة اليوم الاستغناء عن عدد كبير من العمليات الجراحية اللازمة لاستخراج حصى الكلى مثلاً . . وذلك باستخدام جهاز منظار الكلى المجهز بمعدات خاصة لتفتيت الحصى والتقاطه . . وما هذه المعدات إلا مسبار خاص يدخل عبر قناة المنظار لتسليط الأمواج فوق الصوتية على الحصاة المتموضعة في نسيج الكلى، فتفتت لتطرح خارج الجسم فيعافى المريض ويشفى .

وإذا تموضعت الحصاة في حالب من حالي الإنسان فإن الجراح اليوم يستطيع في صالة عملياته ادخال المنظار الخاص عبر المثانة ليصل إلى الحالب ثم إلى مكان الحصاة . . فتكفل الموجات فوق الصوتية بتفتيتها وتخليص الجسم من آثارها الضارة .

وبعيداً عن مبضع الجراح . . تمكن العلماء مؤخراً من تطوير أسلوب في معالجة مرضى حصى الكلى وذلك بتوليد ما اصطلح عليه بالموجات الصادمة حيث انتجت الأجهزة المناسبة لذلك . . واستعملت في بعض المراكز الطبية بنجاح على ما يقرب من ١٠٠٠ حالة مرضية . وبعيداً عن النظريات العلمية التفصيلية المعتمدة في عمل مثل هذه الأجهزة الدقيقة التكوين ، نلخص المبدأ العلمي لجهاز تفتيت الحصى بواسطة الموجات الصادمة .

وَجْهًا
لِوَجْهٍ



نظرون

د. فتّاد زكريا **د. إمام عبد الفتاح إمام**

-□□□□□□□□□□□□□□□□□□□□□□□□□□□□□□□□

■ الكتابة السياسية عمل فلسفى يختلف فى الشكل فقط . ❁

■ اختلاف منهج

التفكير جعل من فلاسفة الشرق أنبياء !

• من خلال خبره مدير

■ الهدف الاساسي للكتاب هو توفير

العقول وتطهيرها من الاخطاء .

■ **المقالات طلقات سريعة والكتب مدفعية ثقيلة والمهم**


توحيد الهدف .

[illegible]

الحوار بين اثنين من أساتذة الفلسفة من جيلين مختلفين ، د . إمام عبد الفتاح إمام يحاور
 الاستاذ الدكتور فؤاد زكريا ، واحد من ألمع المفكرين العرب وأكثرهم ثورية في الفكر والسياسة
 في آن معا ، تشهد على ذلك كتاباته الفلسفية عن « نيتشه » و « اسينوزا » ودراسته لجمهورية
 افلاطون . . . الخ ، وكذلك آراؤه النقدية في السياسة والاجتماع . عمل رئيسا لقسم الفلسفة
 بكلية الآداب بجامعة عين شمس لسنوات طويلة ، وهو يعمل الآن رئيسا لقسم الفلسفة بكلية
 الآداب بجامعة الكويت .

والدكتور إمام عبد الفتاح إمام من جيل تال ، كان استاذاً مساعداً للفلسفة الحديثة
 والمعاصرة بكلية الآداب بجامعة عين شمس ، ويعمل الآن بجامعة الكويت ، وهو من الباحثين
 الذين يعملون على نشر الفلسفة الهيجلية تأليفا وترجمة ، لأنه يؤمن بأهمية الدور الذي تلعبه هذه
 الفلسفة العقلانية في مجتمعا العرب ، وهو لهذا يشرف على مكتبة كاملة للدراسة الهيجلية هي
 « المكتبة الهيجلية » التي أصدرت أكثر من خمسة عشر كتابا في حقل الدراسات الهيجلية ، فضلا
 عن مقالاته ودراساته الأخرى .

الفلسفة لصالح السياسة ، لاسيما في
 الفترة التي تركت فيها مصر ، وقضيتها في
 الكويت لأكثر من عشر سنوات ، ثم
 يصدر لك فيها سوى دراستين في
 « الحوليات » التي تصدر عن كلية الآداب
 بجامعة الكويت ، الأولى عن « شجرة
 المعرفة عند ديكارت » ، والثانية عن
 « الجذور الفلسفية للبنائية » ، بالإضافة
 الى ترجمة « حكمة الغرب » لبرتراند
 رسل ، لكن هذه الأعمال الفلسفية
 الضئيلة لا تقاس بالنشاط السياسي
 الواسع سواء عن طريق المقالات
 والدراسات في الصحف ، أو أحاديث
 الاذاعة أو المحاضرات والندوات ،
 فحقل السياسة الواسع قد استوعب جميع
 اهتماماتك ، وطفئت أنشطته على نشاطك
 الفلسفي . فما رأيك في هذا الاتهام ؟

 الواقع أنني لم أرد هذا اللقاء أن يكون مواجهة -
 فالمواجهة هنا باللغة الصعوبة - بقدر ما أردت له
 أن يكون صريحا من « المحاكمة » العلنية التي توضع
 فيها بنود الاتهام وحيثيات الدفاع أمام القارئ ، ثم
 يترك له وحده إصدار الحكم في نهاية اللقاء .
 والسبب الذي جعلني ألتجأ الى تلك الطريقة أنت
 إمام مفكر ثائر - هو الاستاذ الدكتور فؤاد زكريا - وهو
 بطبيعته جموح متمرد تصعب مواجهته ، ومن ثم فقد
 اعتقدت بأن طرح شبكة من « الاتهامات » قد تجعلنا
 نتغلب على هذه الصعوبة ، ونواجه هذا الثائر
 المتمرد ، لنبقى معه بعض الوقت مستمتعين بجلسة
 فكرية بقدر ما تسمح به صفحات المجلة ، وسوف
 أكتفى بثلاثة اتهامات رئيسية وبعض التفريعات
 القليلة .

الفلسفة والسياسة

- الاتهام الأول ، ويطرحه المشتغلون
 بالفلسفة ، وهم يتهمونك بأنك طلقت

○ قد يكون الاتهام في ظاهره صحيحاً ، وله ما يبرره شكلاً ، من حيث ان مجمل النشاط الذي أقوم به يتجه نحو معالجة مشكلات سياسية واجتماعية . . الخ ، بينما الجانب الفلسفي الأكاديمي ربما أصبح أقل أهمية في هذه الفترة التي نتحدث عنها . ولكني أريد أولاً أن أصحح ما قيل عن أن المسألة لا تزيد عن بحثين . فأنا أعتقد أن هناك عدداً من البحوث أكثر من ذلك بكثير ، ولا أريد أن أضرب أمثلة ، ولكن يكفي أن أتحدث مثلاً عن بحثي الأخير عن « الاستشراق » .

- أنا أتحدث عما نشر فعلاً .

○ لا بأس . . هناك بحث قبل ذلك عن « مستقبل الأصولية الاسلامية » وقد نشر فعلاً ، وبحث آخر عن : « العقل العربي والتوجه المستقبلي » وغيرهما . هناك ما لا يقل عن عشرة بحوث ، وكلها تنتمي إلى المجال الفلسفي الأكاديمي بشكل أو بآخر ، يضاف إلى ذلك كتاب كتبت في هذه الفترة ، وأعني به كتاب « التفكير العلمي » ، وآخر عن « الحقيقة والوهم في الحركة الاسلامية المعاصرة » ، وثالث عن « الصحوة الاسلامية في ميزان العقل »

- أظن أن الكتاب الأول قد كتبت ، أو على الأقل تم إعداداه ، قبل عجيشتك إلى الكويت ، وان كان قد نشر بعد ذلك ؟

○ ربما بعض العناصر قد كتبت فعلاً ، ولكن نوع المشكلات التي عولجت كتبها أثناء وجودي في الكويت .

وعلى كل حال فهذا رد من حيث « الشكل » كما سبق أن ذكرت ، لكن إذا تناولنا المسألة من حيث المضمون ، فأنا أريد أن أقول إنني في الواقع كنت أعمل بالفلسفة في الحالتين ، كل ما في الأمر أن هناك اختلافاً في الموضوع الذي يتجه إليه عملي في الفلسفة : هل هو موضوع فلسفي أكاديمي ، أم أنه موضوع فلسفي ولكنه مطبق على مشكلات أكثر عينية وأكثر واقعية من المشكلات الأكاديمية ؟ بمعنى آخر أنا عندما أكتب مقالاً مثلاً عن « الحكم العسكري » ، أو عن « مشكلة تطبيق الشريعة » وما شابه ذلك ، فإن

عنوان هذه الموضوعات يوحى بأننا نناقش مشكلات سياسية أو دينية فحسب ، لكن المضمون وطريقة المعالجة « فلسفية » ، ولولا أنني « فلان » صاحب هذا التكوين الفلسفي ، وهذه الخلفية الطويلة في ميدان الفلسفة ، ما كان من الممكن أن يأخذ أي مقال أكتبه هذا الشكل الذي يتخذه ، ولهذا فأنا أريد أن أصحح صيغة « الاتهام » فأجعله يقول : ان هناك اختلافاً في الموضوع الذي أصبح يتجه إليه عملي الفلسفي ، لكنه في الحالتين عمل فلسفي . وسأضرب لك مثلاً على الفكرة التي أطرحها ، البحث الطويل الذي كتبت به بعنوان « مستقبل الأصولية الاسلامية » وكان رداً على مقالات الزميل الدكتور حسن حنفي .

وما هنا لا بد أن أشير إلى تجربة طريفة مررت بها وتستحق التنويه . فعندما نشر الزميل الدكتور حسن حنفي مقالاته أعجب بها عدد كبير جداً من أصدقائي أشد الإعجاب ، وسمعت منهم تعليقات كثيرة فيها إشادة بهذه المقالات ومدى أهميتها . . الخ . ثم كتبت بعد ذلك بحثي ووزعته عليهم بشكل خاص ، فاذا بنفس الناس الذين كانوا معجبين أشد الإعجاب بالمقالات الأصلية يكتشفون أنها مليئة بالتناقض ، ويصدرون عليها حكماً مضاداً تماماً . وبالمناسبة مجموعة كبيرة من هؤلاء الأصدقاء كانوا من صفوة المثقفين ومنهم حملة دكتوراه . . . الخ . وما أريد أن أصل إليه هو أنه لعدم وجود المنهج الفلسفي عندهم فقد انساقوا وراء هذه المقالات عندما نشرت ، ثم اكتشفوا فيما بعد نقاط الضعف فيها بفضل التحليل الفلسفي ، والمنهج الفلسفي الذي اتبع في نقدها . هذه التجربة تبين الفرق الأساسي بين من يكتب في هذه الأمور بمنهج فلسفي ، وبخلفية فلسفية قوية ، وبين من يكتب أو يقرأ بالمناهج العادية حتى ولو كان مثقفاً على مستوى عال !

ماذا يريد المفكر ؟

- أنا لا أنكر أهمية استخدام المنهج الفلسفي والتحليل الفلسفي في معالجة مشكلات سياسية ودينية . . . الخ .

● وجهها لوجه

هذه الوظيفة التي ربما لا يؤديها بنفس التعمق والتخصص الأكاديمي ، ولكن يقابل هذا انتشار كمي واسع ، أليس هذا شيئاً يستحق الاهتمام ؟

- هذه مسألة لا جدال فيها . ولكن هناك فارقاً واسعاً جداً بين « بقاء الاثنين » . فكتاب مثل « كم عمر الغضب » ، أو المقالات السياسية ، على الرغم من أنها تضيء نقاطاً بالغة الأهمية في حياتنا السياسية ، فإنها « محددة » بالفترة الزمنية التي تعالجها ، بمعنى أن هذا الكتاب بعد مرور فترة من الزمن ، وانكشف الفترة الناصرية كلها ، لن يكون له نفس الوزن القوي الذي له الآن ، أي أن كشفه للقوة الخفية التي يظللها نعيم قوى هو الآن أمر بالغ الأهمية ، لكنها أهمية مرهونة بوقتها .

○ هذا الكتاب ، لا يدور حول الفترة الناصرية وحدها ، بل الساداتية أيضاً .

- فلنقل الفترة الناصرية الساداتية ولنجمعهما الآن على الأقل - لكن ما أقصده هو أن الكتاب مرهون بفترة معينة ، أما كتابك « الموقف الطبيعي » فهو عملية تنوير مستمرة لا تقتيد بحد

لكن هذا كله شيء ، والاضافة الأكاديمية للمكتبة الفلسفية شيء آخر مختلف أتم الاختلاف « كجمهوريات افلاطون » مثلاً .

● هذا صحيح ، ولكن تأكد أن هناك ضغوطاً في الطرف الآخر ممن يلحون من أجل المزيد من هذه الاعمال .

- أعرف أن هناك كثيرين تسعدهم هذه الأعمال وطمعهم أكثر من معرفة « افلاطون » . . لكن على كل حال أين نجدك نحن في الجانبين ؟

○ أود منك أن تقارن مثلاً تأثير كتابي الأخير « كم عمر الغضب » بتأثير أي كتاب فلسفي آخر أصدرته لدى الجمهور الذي يصل إليه . ثم علينا أن نتساءل : ما هو هدف المفكر الذي يعمل بالفلسفة في نهاية الأمر ؟ هدفه تنوير عقول الناس . هذا هدف أساسي للمفكر ، أن يستطيع الوصول إلى عقول الناس ويساعد على تنويرها وتطهيرها من كثير من الأخطاء ، وتفتيحها على مشكلات لم تكن متنبهة إليها ، وتحليل الأمور بشكل لا يستطيع الانسان العادي أن يصل إليه ، فإذا كان هناك عمل تشعر أنه يستطيع أن يصل إلى عدد كبير من الناس ، ويؤدي



الدكتور فؤاد زكريا في لقاء المواجهة مع الدكتور امام

في حين أن الكتب والأعمال الأكاديمية أشبه « بالمدفعية الثقيلة » .

○ المهم أن كلا منهما موجه نحو هدف واحد ، وهو تنوير عقول الناس ولكن بطريقتين مختلفتين . . . فالكتاب الأكاديمي يقرؤه جمهور ، صحيح أنه أكثر ثقافة ، لكنه أضيق نطاقاً بكثير ، وعندما تشعر بالالتزام تجد أنك مضطر إلى مخاطبة هذه الجماهير الواسعة لكي تجد - ولوقليلاً - من تأثير تلك المؤامرة الرهيبة التي تدار ضد عقل الإنسان العربي بشكل عام في السنوات الأخيرة . . .

الاستهلاك والابداع الفكري

- الاهتمام الثاني وهو ليس خاصاً بك وحدك ، في الواقع ، وإنما هو يمتد ليشمل أساتذة الفلسفة جميعاً ، وربما غيرهم من أساتذة الجامعات العربية الذين يقولون لطلابهم بصفة مستمرة أننا في الشرق لا نتج شيئاً وإنما نستهلك منتجات الحضارة الغربية دون أن نشارك في إنتاجها ، ولا نسهم فيها - بشيء إيجابي - والسؤال الآن : وماذا يفعل هؤلاء الأساتذة إذن ؟ أليسوا هم أنفسهم مستهلكين لفكر الغرب ، ألسنا نستورد كآساتذة فلسفة فكر الغرب كما نستورد صناعاته - عندما نتحدث عن الوجودية ، والبرجماتية والماركسية ، « ومناهج العلم » الخ . . ؟

○ أود أولاً أن أقول إنني لست من أنصار القسمة الحادة للحضارات ، فأنا أعتقد أن هناك مساراً ضخماً للحضارة الإنسانية يحمل الراية - في كل مرحلة من مراحلها - مجتمع معين أو مجموعة معينة من الأمم ، وكل إنجاز في هذه الحضارة البشرية يحمل في داخله باقى الانجازات التي سبقته منذ فجر التاريخ . صحيح أن الحضارة الغربية الآن في موقع الصدارة والقيادة ، لكن ما أنجزته هذه الحضارة كان يستحيل

زمنية معينة ، وما يقال عن هذا الكتاب يقال أيضاً عن « دراسة لجمهورية أفلاطون » ، وعن « اسينوزا » ، وعن « نيتشه » ، و « التنفكير العلمي » . . الخ . . فهذه كتب أكاديمية تقوم بنفس عملية التنوير التي أشرت إلىها لكن على مدى أطول ، فهي « باقية » ، لأنها لا ترتبط بحقبة زمنية معينة ، وليس فيها « ومضة » أو « فرقة » الكتابات السياسية التي يجبو ضوؤها بعد حين .

○ أنا مسلم بهذا ، فطبعاً هذه الأعمال الأكاديمية هي الأبقى ، لكن ، كما سبق أن ذكرت ، تلح على المفكر مشكلات معينة في أوضاع محددة ، ويعد المفكر الملتزم نفسه ، في وطننا العربي المعاصر ، مستفزاً يومياً . وهناك أمور لا تحتل التأخير ، ولا تحتل أن تقف أمامها محايداً أو صامتاً ، خصوصاً إذا كنت تعلم أن لك جمهوراً وقراء فتجد نفسك مدفوعاً إلى استخدام فكرك ومنهجك الفلسفي لإيضاح الأمور التي تعرض على الناس بغموض متعمد ، أو بغش وخداع أو مغالطات . . الخ تجد أنك بالفعل مدفوع إلى الكتابة ولا تملك أن تقف صامتاً ، أو أن تقصى سنوات في عمل أكاديمي في الوقت الذي يتعرض فيه وطنك لأخطار عاجلة وسريعة ولا تحتل التأخير . وأستطيع أن أقول أن شكلاً من أشكال الشعور بالواجب والالتزام ، هو الذي يدفعني إلى معالجة هذه الموضوعات السياسية . وثق أنه لو استقرت الأوضاع قليلاً بحيث لم تعد مستفزة كما هي الآن ، فسوف يظهر إلى السطح ما لدى الآن من حنين قوى للأعمال الأكاديمية . .

الطلقات السريعة والمدفعية الثقيلة

- نحن في انتظار هذه الأعمال الأكاديمية التي ستكون باللغة الأهمية للمشتغلين بالفلسفة بصفة خاصة ، فأنا أشبه مقالاتك السياسية « بالطلقات السريعة »

● وجهها لوجه

فيلسوف ، أما إذا ظهر المفكر في الشرق
فانه يطلق عليه لفظ « نبي » هل تعتقد أن
هذه القسمة صحيحة ؟ !

○ إذا صحَّ هذا الكلام فهو ينطبق على فترات
زمنية بعيدة جداً ، لأنه إذا كان الكلام عن الأنبياء فأنا
أتصور أن هذا بدأ معظمه قبل عصر الفلسفة ، وجزء
ضئيل منه تشابك مع القرون الأولى من الفكر
الفلسفي معظمه عند اليونان وبعد ذلك انتهى
الأمر .

- مثلاً في القرن السادس قبل الميلاد وفي
نفس الفترة التي ظهرت فيها الفلسفة
اليونانية ظهر مفكرون في الشرق مثل
كنفوشيوس في الصين ، وزرادشت في
فارس ، وبوذا في الهند . الخ واطلق
عليهم لقب « أنبياء » لا فلاسفة ، وعلى
آرائهم « ديانات » وليس مذاهب
فلسفية ؟

○ أريد أن أقول إن هذا التصنيف يصحّ قديماً لكنه
لا ينطبق على العصر الحديث . هذا من ناحية ،
ومن ناحية أخرى فينبغي علينا ألا ننسى أن عدداً
كثيراً من الفلاسفة في أوروبا طوال العصر الوسيط
كان يطلق عليهم لقب « قديس » .

- ربما لأنهم كانوا من رجال الكنيسة ،
أعني من رجال الدين أصلاً ؟ !

○ نعم كانوا من رجال الدين ، ولكن إطلاق لقب
« قديس » عليهم ، وهو لقب يقترب جداً من لقب
« النبي » عندنا ، يعني أن اللقب ليس مقتصرًا على
المفكر في الشرق . فهؤلاء هم الذين نعترف بهم
كفلاسفة في الغرب في تلك الفترة . لكن ربما قلنا إن
الاختلاف الأساسي بين الشرق والغرب هو اختلاف
في « منهج التفكير » . فالمفكر في الغرب يقدم لك
الآراء والأفكار التي يطرحها لكي تناقشها وتنقدها
وتفندها إذا شئت ، أعني أنه يقدم لك الأفكار وهو
يضعها « موضع الاختبار » ، أما في الشرق فالمفكر
يقدم أفكاره ، في الأعم الأغلب ، لكي تقبلها على

أن يتحقق لولا إنجازات البشر قبل ذلك ، بداية
بالإنسان الذي عرف كيف يستخدم النار استخدماً
نافعاً ، أو الذي يمسك بحجر بسيط ليحوّله إلى أداة
تنفعه في عمله - ابتداء من هذه الإنجازات البدائية
البسيطة حتى عصر النهضة الأوروبية - كل ذلك ساهم
في توصيل الحضارة الأوروبية إلى ما هي عليه الآن ،
لذلك فإن تقسيم الحضارة البشرية إلى حضارة غربية
وغير غربية مرفوض - أو لا بد على الأقل أن نخفف
من حدة هذا التقسيم . هذا من ناحية ، ومن الناحية
الأخرى فإن هذا بالضبط ما كان يقال عن المسلمين
أيام كانوا متأثرين بالحضارة اليونانية . بالطبع كان
للمسلمين إنجازاتهم وإبداعاتهم في مجالات كثيرة
كالشعر مثلاً ، فلم يتأثروا بحضارات سابقة لكنهم
كانوا فيه مبدعين ، لكن في ميدان الفلسفة ، في قمة
العصر الذي كانوا يعتبرونه عصرًا ذهبيًا للحضارة
الإسلامية ، كان المسلمون يعيشون حالة - بمعنى من
المعاني - على الفكر اليوناني ، ويبدون لنا في مجال
الفلسفة بالذات لنا عذر عندما نسير في نفس الاتجاه
الذي سارت فيه الفلسفة الغربية ، لأنه يبدو أن الفكر
الفلسفي الغربي كان مبدعاً ، وكان الغرب منذ
البداية هو الذي يحمل لواء هذا النوع من النشاط
الإنساني الذي سمي « بالفلسفة » . طبعاً كانت
هناك فلسفات أخرى شرقية ، ولكن شكل الفلسفة
كما نعرفه ، القائم على العقل والمنطق . . . الخ هو
إلى حد بعيد ظاهرة غربية . فنحن المشتغلين بالفلسفة
ربما كان لنا بعض العذر ، وعذرنا هنا أقوى من عذر
المشتغلين بالفن أو العلم مثلاً ، لأن الظاهر نفسها
التي تخصصنا فيها هي ظاهرة غربية إلى حد بعيد . ثم
هناك شيء آخر أود أن أضيفه ، وهو أن هذه الظاهرة
هي ضريبة التخلف التي لا بد من دفعها ، نحن لا بد
أن نعترف أننا تخلفنا في ميادين كثيرة ، فالضريبة التي
تدفعها طالما أنك متخلف هي أن تدور بفكرك في إطار
خارج عنك ، وإلى أن نستطيع أن نسدد هذه الضريبة
ويصبح لنا فكرنا الخاص ، فلا بد أن نظل إلى حد ما
في فلك خارج عنا ، مع السعي الدائم في اتجاه
تحقيق الاستقلال الفكري .

- بمناسبة التقسيمات ، يقال أيضاً إنه إذا
ظهر مفكر في الغرب أطلق عليه لقب

سلطة مفروضة على الانسان ، وتتحول صورة الالهة الى تضخيم لصورة الحاكم المستبد ، واطن أن هذا ينطبق على كثير من العقائد الشرقية القديمة ..

المبادئ والتطبيقات

- هناك اتهام ثالث موجه إليك ، يتلخص في أنك تتحدث في بعض الأحيان كما لو كانت الاشتراكية هي الحل الوحيد لدول العالم الثالث ، وأنا أعتقد أن في مثل هذا التعميم مغالاة شديدة ، لأن الاشتراكية ، في رأيي ، عبارة عن علاج لمرض . فإذا لم أكن مريضاً فلماذا أتناول الدواء ؟ خذ مثلاً الدول النفطية ذات العائد البترولى الضخم والعدد السكانى القليل ، هل هذه الدول يتحتم عليها تطبيق الاشتراكية ؟ أم أن المسألة « موضوعة » للعصر لا بد من السير في ركابها ؟ ثم ألسنا نجد عدداً من الدول التي طبقت الاشتراكية قد ازدادت فقراً على فقر ؟

○ أولاً ، أرجو ألا نخلط بين التطبيقات المزيفة وبين المبدأ ، فهناك أنظمة كثيرة تتشدد بكلمة الاشتراكية ، ولكنها أبعد ما تكون عنها . وثانياً : لا بد أن أقول ان الأمثلة التي ضربتها كلها أمثلة متقاة بذكاء ، ولكنها « هدامة » ، وهي هدامة بمعنى أن المراد منها هو ارباكتنا فقط فيما يتعلق بالمبدأ العام الذي تحدثنا عنه ، لأنك اخترت مجموعة من البلاد حتى المصنفون الاقتصاديون يحارون في تصنيفها . هل هي تندرج ضمن دول العالم الثالث أم لا ؟ مثلاً اذا أخذت مؤشرات مثل متوسط دخل الفرد ، أو متوسط الدخل القومى ، فستجد أنها تقف لتناطح أرقى الدول في العالم الأول بل تفوق العالم الثانى بكثير . ومعنى ذلك أن هناك مشكلة في تصنيف الدول النفطية القليلة السكان الواسعة الثراء . لكن عندما نتحدث عن العالم الثالث فنحن نتحدث عن

أنها شيء غير قابل للنقاش ، وغير مطروح أمام عقول الناس لكي يفعلوا به مايشاؤون

- هذا هو ، في الواقع ، الاختلاف الاساسى بين المنهجين ، وهو الذى جعل الحكماء الشرقيين أقرب الى طابع الأنبياء ، وهو الذى اعطى في الوقت نفسه ميزة التفوق الفلسفى للغرب .

○ هل يعنى ذلك ان هناك عقلية غربية لها « طبيعة خاصة » بمعنى أنها تفكر بطريقة معينة فتنتج فلسفة ، وهناك عقلية شرقية ذات طبيعة مختلفة ؟

- أعتقد ان هذه القسمة مرفوضة ، فكيف نفسر اذن طريقة الفلسفة الغربية التي استمرت على هذا النحو قروناً طويلة ؟

○ الواقع أن القول بأن هناك طبيعة معينة لشعب ما مسألة مرفوضة كما قلت ، بل نحن ننفر منها لأنها لو صحت لكان معنى ذلك ان نغلق أبوابنا ونغضى الى حال سبيلنا ! لكن ، كما تعلم ، اذا تجاوزنا فكرة « الفطرة » أو الطبيعة فلا بد أن نبحث عن عوامل اجتماعية أو سياسية أو اقتصادية أدت الى اتخاذ هذا النهج أو ذاك في التفكير . وهذه مشكلة معقدة غاية التعقيد ، وفيها اجتهادات كثيرة وان كنا لم نشعر بأن أيّاً منها قد حل المشكلة بشكل حاسم . لماذا ؟ لأن الحديث يدور في الغالب حول فترات قديمة مجهولة الى حد كبير ، لم تترك لنا آثاراً كافية لكي نصدر عليها حكماً . فمن بين هذه الاجتهادات على سبيل المثال من يفسر هذا الطابع - طابع الفكر السلطوى الذى ساد الشرق والذى لا يطرح نفسه كفكر قابل للمناقشة المنطقية ، وقابل للتنفيذ والاعتراض - هناك من يفسر هذا الطابع بأوضاع سياسية استبدادية كانت سائدة في الشرق ، ويربطون بين الظاهرتين على أساس ان ظاهرة الاستبداد السياسى تولد الميل الى التفكير بالسلطة وتولد الميل الى فرض الآراء فرضاً ، بل أكثر من ذلك تؤدى الى تصوير العقيدة نفسها كما لو كانت

● وجهها لوجه

عربي . فالكويت تفصلها عن مصر مسافة تقطعها بالطائرة في وقت أقل بكثير عما تقضيه عندما تنتقل من القاهرة الى الاسكندرية . . . يعني أنت في أى بلد عربي كما لو كنت في ضاحية من الضواحي مع سرعة وسهولة المواصلات الحديثة . ومن ناحية أخرى فإن وضع المفكر الموجود في بلد عربي يختلف عن وضع المفكر المهاجر ، لأنه أولاً في الوطن العربي يكتب في قضايا عربية وباللغة العربية . وهناك اتصال قوى بين أى قطر عربي والاقطار الأخرى ، لأن الحواجز هنا قليلة جداً ، وأستطيع أن أقول لك من تجربتي التي عشتها بنفسى أن كثيراً من الأعمال التي كتبها هنا في الكويت انتشرت بشكل أوسع بكثير من الأعمال التي كتبها في مصر ، حتى أنني أجد جمهوراً كبيراً - في رحلات كثيرة قمت بها في الاردن وسوريا والمغرب - يناقش مقالات لي كتبت في صحف يومية وكنت أتصور أنها لن تصل الى هؤلاء الناس على الاطلاق ، ربما أيضاً لأن الصحف الكويتية عالية المستوى وواسعة الانتشار في البلاد العربية ، وتقرأ باهتمام خصوصاً في البلاد التي تعاني من مشكلة حرية الصحافة والتي تعتبر صحافتها المحلية عبارة عن نشرات حكومية فقط . . . ولهذا فاني أجد أن الكلمة التي أكتبها تصل الى الناس كما تصل أيضاً الى الشباب في مصر . ومن ثم تبقى مشكلة التباعد الجسدي ، لكنني أؤكد لك أن هذا التباعد لم يمنعني على الاطلاق من التفكير في مشكلات مصر كل دقيقة ، بل بالعكس ربما زادت حالة التباعد هذه من التزام الانسان ببلده ومن وضوح الرؤية بالنسبة له فيما يتعلق بالأحداث التي تدور في مصر ، لأن لديه مصادر للمعلومات أوسع ، ومن ثم تستطيع أن تخدم بلدك خدمة لا يستهان بها .

وهكذا أنهيت الحديث مع مفكرنا « الثائر » ، وقد تحول الى مفكر غاية في « الوداعة » عندما راوده الحنين الى الوطن ومشكلاته ، وبعد أن هزه بعنف وصف الشباب له بأن « آخر الرجال المحترمين » ! □

العالم الثالث بمواصفاته التقليدية ، أعنى مجتمعات قليلة الموارد كثيرة السكان ، فيها تخلف عام في مختلف الميادين ، تخلف تعليمي وصحي واقتصادي وتنموي . . الخ . فمثل هذه المجتمعات هي التي أعنيها عندما أقول إنه لا علاج لمشكلات العالم الثالث الا بشكل من أشكال الاشتراكية . وأنا في هذه الحالة متفتح جداً ، لا أريد أن أفرض شكلاً معيناً أو تجربة معينة ، وأنا مؤمن إيماناً كاملاً بهذا الحل ، وإذا كان لديك بديل آخر أرجو أن تخبرني به !

آخر الرجال المحترمين !

- هناك في النهاية عتاب من شباب مصر موجه اليك ! فقد سمعت من أحد الشباب المصريين أنهم يطلقون عليك لقب « آخر الرجال المحترمين » وعندما سألت ما الذي تقصدونه بهذا الوصف ، أجاب بأن المفكر « فلان » باع نفسه للسلطة ، والأديب « علان » لا رجاء فيه ، ومفكر ثالث غير موافقه ، ولا أمل عندهم الا في الدكتور فؤاد زكريا المفكر - ومن هنا كان « آخر الرجال المحترمين » - ولهذا السبب أيضاً تراهم يعتبرون عليك بقاءك خارج مصر هذه الفترة الطويلة . ألا يجعلك ذلك تفكر في العودة الى مصر ؟

○ أولاً أنا سعيد باللقب الذي أطلق عليّ ، وأعتزّ جداً به ، وان كنت آمل ألا أكون آخر الرجال المحترمين - لأن في الجيل الجديد علامات وبشائر تدل على أن تراث الرجال المحترمين لا بد أن يستمر ! أما بالنسبة للعودة الى مصر فأنا أعتقد طبعاً أنهم على حق في جانب ، ولكنهم ليسوا على حق في جانب آخر . أريد أن أقول اننا لا بد أن نفرق بين الهجرة الى بلد أجنبي مثل أمريكا أو استراليا ، والسفر الى بلد

■ بوسعك أن تسحق الانسان . لكنك لا تستطيع أن تهزمه .

أرنست هيمنجواي

فهد الدويري ناقلاً..

بقلم : سالم عباس خداده*

سنة الحياة هي التجديد والتغير الى الأفضل ، وكل جديد له معارضون ملتصقون بالقديم ، إما خوفاً من الجديد ، أو اتباعاً للمألوف ، وكل جيل يأتي بمجديده . فكيف طرح الدويري المجدد آراءه في الحياة والمجتمع من خلال تجديد الأدب في نهاية الأربعينيات وبداية الخمسينيات ؟

الشاعر عبدالمحسن الرشيد الذي كتب قصيدة ضمنها رده ، مطلعها :

لمن اصوغ أناشيدي وأوزاني
وليس في القوم من يصغي لألحاني ؟
لكن الدويري الواعي بأبعاد القضية التي طرحها رد على هذا الشاعر عقالة عاب فيها الركود الأدبي ، وضمنها اعترافه بأن للظروف والأحوال القدرة على تشجيع الأدب أو إضعافه ، إلا أن ذلك - كما يرى - (ليس سبباً كافياً لهذا الركود الذي نحن فيه ، وعلينا أن نواجه الحقائق فنعترف صراحة أننا لا نملك إنتاجاً أدبياً له قيمة يصح أن نأمل بها) ، ثم يخاطب الرشيد قائلاً : (والكويت - رعاك الله - يا شاعرنا كأى بلد يجتاز فترة انتقال عقلي ، لن ترضى الأدباء والكتاب ، لأنها ما تزال في طريق الوعي حتى الآن ، ولتضع نصب عينيك - أنت وإخوانك من شعراء الوطن وكتابه - أنكم الضحايا على مذبح الفكر والفن ، فلتزعوا من رؤوسكم فكرة اغتنام التبجيل والثناء ، لأنكم لبنات في الصرح الأدبي لا يجب أن تسألوا عن البديل والمقابل فيما تقدمون من غذاء عقلي لمواطنيكم ، ولا يجوز أن يصدكم عن الأدب والمساهمة فيه فئة تزعمون أنها لا تعي ما تقولون في هذه الأيام ، واعلموا أن جيل المستقبل سوف يقدر للمجيد منكم حقه) ، إلا أن عبدالمحسن الرشيد عاد فكرر رأيه

عرف القراء فهد الدويري (١٩٢١) كاتباً في القصة ، وأدب الرحلات ، والمقالات الاجتماعية ، أما خطواته النقدية فذلك ما يجهره الكثيرون . حتى الذين كتبوا عن فهد لم يولوا هذا الجانب ما يستحقه من اهتمام ، فالدكتور محمد حسن عبدالله في كتابه (الحركة الأدبية والفكرية في الكويت) عرض لأحدى مساهماته عندما تناول النقد الأدبي في الكويت ، أما الأستاذ خالد سمود الزيد فقد قام بعمل جليل حين جمع تراث الرجل في كتابيه (أدباء الكويت في قرنين ، الجزء الثاني) ، و (شيخ القصاصيين الكويتيين فهد الدويري حياته وآثاره) . إلا أن الباحثين المذكورين - على الرغم من جهودهما المشكورة - لم يمنحا هذه الزاوية - زاوية النقد في حياة هذا الفنان - ما يفي بحقه فيها ، وهي زاوية تبرز وعيه المبكر بكثير من القضايا الأدبية التي راح يدفع بها إلى الصحافة محركاً الجو الأدبي ، دافعاً به إلى رحاب التجديد .

بدأ فهد يحذر من المظاهر المادية التي أخذت تهجم على الحياة في الكويت ، بسبب تدفق النفط الذي بدأ تصديره عام ١٩٤٦ ، وطالب الأدباء بالظهور في ميدان الأدب ، والإسهام في النهضة الفكرية - كما جاء في مجلة البعثة (يونيو ١٩٤٨) - ويبدو أن هناك من لم يوافق الكاتب في آرائه ، وعن أثارته تلك الآراء

* شاعر وكاتب من الكويت ، حاصل على (ماجستير) في الآداب .

المطروح في قصيدته السالفة الذكر ، وهو يرى أن الأدب لن يزدهر ويسمو في بيئة تخيم عليها الأمية ، وتظللها الرغبات المادية ، ولا يستطيع الأديب أن يصور ما في نفسه بصدق وإخلاص .

لكن فهذا لم يقف عند هذا الحد من حث الشعراء والأدباء على الظهور في ميدان الأدب ، وإنما انتقل إلى تحديد الطرئ التي يريد لهم أن يسلكوها لتحقيق وجودهم الأدبي ، فكتب مقالة بعنوان : (التردد والتجديد) في نفس المجلة المذكورة عام ١٩٤٩م يقول فيها : (إن أكثر كتابنا وشعرائنا قد أمضوا نصف القرن الأخير في تكرار ما قاله الأولون ، يرددون معانيهم ذاتها ، ويقلدون أساليبهم عينها ، ولا يخرجون عن دائرة تفكيرهم أبداً ، حتى أنهم لم يتركوا لنا - نحن - شيئاً نتحرره ، ولم يبقوا لنا ما نقدّه) . وبأني صدق هذه المقالة قوباً ، فتطالعنا مقالة ليعقوب عبدالعزيز الرشيد . بعنوان (التردد والتجديد) في مجلة الكويت عام ١٩٥٠م بتناول فيها قضية التجديد في الأدب ، ويد على الدويري مدعياً بأن من طائب بترك الأدب القديم كاتب يفضى العرب ولغتهم وهو سلامه موسى ، وتلك فكرته منذ جيل تقريباً . وبدء جلياً أن يعصوب لم يعالج قضية التجديد كما عاجلها فهد ، ثم وضع فهد النقاط على الحروف في رده الذي جاء بعنوان (مهلاً باصاحبي) . حيث نفى انبعاثه لسلامة موسى ، ورأى أن أهم شروط خلود الأدب هو الابتداع ، ثم خاطب الرشيد قائلاً : (فلو أنشأت حضرتك مقامات كمقامات الحريري لما التفتنا إليها . إن اليوم غير الأمس ، ومفاهيم الماضي تختلف كل الاختلاف عن مفاهيم الحاضر) . ثم بين فهد أن الأم لا تستطيع أن تتكرر لثرائها ، لكن على أن يكون التراث منطلقاً للتجديد لا للتقليد ، لأن التقليد هو الجمود الذي يقتل ، بل هو الموت الذي لا بعث بعده .

ويلج هذا الأديب على الابتكار في الأدب ، وقد جاء ذلك في مقالة (بين التقليد والابتكار) في مجلة الرائد أكتوبر ١٩٥٢م حيث طالب بتجاوز النماذج المرسومة ، وإطلاق اللغة من قيودها ، فالأدب الأصيل هو الذي (لا يقف عند نماذج معينة طال عليها القدم ، يتهل إليها ويستوحىها ، ويبكي عليها ويستبكيها ، بل إن الأدب الأصيل ، المغمق في

الأصالة ، هو الذي لا يكف عن ابتكار النماذج الأدبية ، فهو متجدد دائماً ، متطور أبداً ، فدعوة الكاتب أو الشاعر إلى أن يلتزم محاكاة القوالب الموروثة ، كدعوة الحر الطليق إلى دخول السجن ، ثم يهاجم التقليديين ويعيب عليهم اجترار ما نظمته القدماء ، حتى حاءت أساليبهم كثوب ضم سبعين رقعة ، آيات قرآنية كريمة ، وأحاديث نبوية ، وألف مثل وحكمة ، وأطلال من الشعر ، لا رابط بينها إلا أدوات العطف . والدويري يشير هنا إلى الوحدة في العمل الأدبي ، وهي دعوة جديدة على الساحة الأدبية في الكويت ، وقد سبق له أن مهد لهذا المقياس النقدي خلال نقد تطبيقي لأحدى قصائد الشاعر أحمد العدواني وهي قصيدة (رأس حمار) ،

ففي مجال عرصه لهذه القصيدة ملاحظ إشادته بترايط أبياتها خلال انتهاجها الأسلوب القصصي ، يقول في مقالة نشرت في مجلة السبعة يناير ١٩٥٢ : (وعنصر القصة أو الوقائع المربوطة ببنم وحدة القصيد إذا كان شعراً ، وتتابع الحوادث وتفييدها إذا كان نثراً ،

والعربون يأخذون على شعرياء نثرنا أنه لا بتفيد هذه الحدود . وإنما يفهم عن الأسلوب القوي ، وروعه المعاني المفردة ووحدة انبيت فقط ، بحيث يصبح في الامكان التغيير في قصيدة عربية تقدماً وتأخيراً وحذفاً دون أن يطرأ على القصيدة أي تغيير) ، لكنه يأخذ على العدواني وضوح عنوان القصيدة وضوحاً يفضح مضمونها منذ البداية ، ويرى أن العنوان يجب أن يكون مثيراً وليس كاشفاً لموضوع القصيدة فيقول : (كان اعتراضني على رائعتك أنك عنوانها بما يفضح فكرتها ، لقد سميتها (رأس حمار) فما كدنا نقرأ البيتين الأولين حتى أدركنا القصد وعرفنا الخلاصة) ، ومع أن ناقدنا آخر هو عبدالعزيز الصرعاوي عقب على رأي فهد ، ورأى أن الكشف عن النهاية في الشعر يختلف عن الكشف ذاته في القصة ، وانتهى إلى صحة عنوان الشاعر لقصيدته ،

إلا أن العدواني - كما ثبت ذلك فعلاً - قد اقتنع بوجهة نظر الدويري ، لأنه عند نشر القصيدة المذكورة في ديوانه (أجنحة العاصفة) قد اكتفى بكلمة (رأس) عنواناً لها ، ليزيد من مساحة إيجائها . □



الديون الخارجية للعالم الإسلامي

بقلم : الدكتور رمزي زكي

تمثل ديون العالم الإسلامي ٢٣ بالمائة من إجمالي ديون العالم الثالث ، سدد عنها من الفوائد ما قدره ٨ مليارات من الدولارات في عام واحد ، ونتيجة لعبء الديون وقعت دول العالم الإسلامي في تناقض بين حل مشكلة التنمية والديون ، ورغم ذلك فإن هناك تصوراً لحل هذا التناقض يناقشه الكاتب في هذا المقال .



تنتمي مجموعة الدول الإسلامية إلى العالم الثالث ، وهي تضم دولاً تتوزع على ثلاث مناطق في خريطة العالم ، هي الشرق الأوسط ، وأفريقيا ، والشرق الأدنى . يصل عدد سكانها تقريباً إلى ٧٢٠ مليون نسمة أي ما يمثل ١٥٪ من إجمالي سكان العالم ، كما تصل مساحة أراضيها إلى حوالي ١٨٪ من مساحة المعمورة وقبل نسبة صادراتها إلى إجمالي الصادرات العالمية حوالي ٩٪ ، بينما تمثل وارداتها ٧,٢ من إجمالي الواردات العالمية ، وذلك في عام ١٩٧٨ ، وبينما تتكون صادراتها أساساً من المواد

الخام والأولية ، فإن وارداتها تتوزع على جبهة عريضة من مختلف السلع والخدمات ، وتتفاوت الدول الإسلامية فيما بينها تفاوتاً كبيراً ، من حيث درجات التقدم الاقتصادي والاجتماعي ، ومن حيث طبيعة هيكلها الانتاجي ، ومن حيث ما تزخر به من مواد وثروات طبيعية وبشرية ومالية ، بل ومن حيث طبيعة المشكلات الاقتصادية الملحة التي تواجهها ، ومع ذلك فهي تشارك مجموعة دول العالم الثالث فيما تكابده من أزمات وصعاب تعترض سبيلها في إقامة حياة أفضل لشعوبها .

هذه الدول ، حيث بلغت ديونها حوالي ١٤٥.٢ بليون دولار في عام ١٩٨٤ ، وهو ما يعادل أكثر من ثلاثة أرباع (حوالي ٧٧٪) من إجمالي ديون هذه الدول ، أما النسبة الباقية فتوزع على باقي الدول وعددها ٣٥ دولة .

يلاحظ من أرقام الجدول ، أن هناك دولاً نفطية ، مثل أندونيسيا والجزائر ، ونيجيريا ، وعمان ، تدخل في عداد الدول النامية ، وقد وصل إجمالي ديونها في عام ١٩٨٤ حوالي ٦٧.٦ بليون دولار ، أي ما نسبته ٣٦٪ من إجمالي مديونية هذه الدول .

بلغ إجمالي الفوائد التي دفعتها مجموعة الدول الإسلامية على ديونها الخارجية في عام ١٩٨٤ حوالي ٩.١ بليون دولار ، وإذا علمنا أن إجمالي الفوائد التي دفعتها مجموعة دول العالم الثالث على ديونها الخارجية في نفس هذا العام حوالي ٤٠.٩ بليون دولار ، فإن ذلك يعني أن الفوائد التي دفعتها مجموعة الدول الإسلامية تساوي ٢٢.٣٪ من حصة الفوائد التي دفعها العالم الثالث .

وبالتأمل في الجدول المذكور يتضح كيف غمغمة الفوائد على نحو فلكي خلال الفترة ما بين ١٩٧٠ - ١٩٨٤ ، سواء من حيث الحجم أو من حيث متوسط معدل النمو السنوي ، وكل الدول التي يشملها الجدول تشير إلى ما يشبه الانفجار في هذا النوع من المدفوعات



ولعل أزمات الديون الخارجية التي تواجهها مجموعة الدول الإسلامية ، هي خير مثال على مشاركتها هموم العالم الثالث ومشكلاته الأساسية ، فالشطر الأعظم من هذه الدول يدخل في عداد الدول المدينة ، والاستثناء الوحيد هنا هو حالة الدول العربية النفطية (السعودية ، الكويت ، قطر ، الامارات) ، كما أن الآثار والنتائج الخطيرة التي نجمت عن تفاقم الديون الخارجية لدول العالم الثالث ، هي نفسها الآثار والنتائج التي تعاني منها الآن مجموعة الدول الإسلامية .

وطبقاً للبيانات التي ينشرها البنك الدولي ، فقد وصلت الديون الخارجية لهذه الدول إلى حوالي ١٩٠ بليون دولار في عام ١٩٨٤ . وهذا الرقم يعادل تقريباً ٢٣٪ من إجمالي مديونية دول العالم الثالث التي بلغت في نفس هذا العام حوالي ٨٢٨ بليون دولار . على أنه تجدر الإشارة هنا ، إلى أن الرقم الفعلي لديون العالم الثالث يزيد عن هذا الرقم ، ذلك أن بيانات البنك الدولي تستبعد من أرقام المديونية الخارجية بعض عناصر الديون المهمة ، مثل الديون العسكرية (التي عادة لا تتوافر عنها بيانات) والالتزامات تجاه صندوق النقد الدولي ، والديون الخاصة التي لم تصممها الحكومات ، فضلاً عن الديون الخارجية التي تدفع بالعملة المحلية ، وبناء عليه ، فإننا لو أدخلنا بعين الاعتبار هذه الديون المستبعدة ، فلربما يصل الرقم الفعلي لديون العالم الإسلامي إلى ٢٠٠ بليون دولار أو أكثر .

أهم ملامح صورة الديون

وإذا شئنا الآن أن نرسم صورة سريعة عن الديون الخارجية لمجموعة الدول الإسلامية ، فإن الجدول رقم (١) الذي يوضح حجم المديونية الخارجية وأعباءها في عام ١٩٨٤ ، يساعدنا كثيراً في رسم هذه الصورة وتحديد أدق معالمها ، وبالتأمل في هذا الجدول يمكننا أن نرصد المعالم الأساسية التالية :

هناك تسع دول من مجموعة الدول الإسلامية هي : الجزائر ، وأندونيسيا ، ومصر ، وتركيا ، وماليزيا ، ونيجيريا ، والمغرب ، وباكستان ، ونيجيريا ، تتأثر الشطر الأعظم من ديون مجموعة

جدول رقم (١)

الصورة العامة للديون الخارجية وأعبائها لمجموعة الدول الإسلامية في عام ١٩٨٤

الدولة	إجمالي الديون الخارجية مليون دولار		مدفوعات القوائد على الديون الطويلة الأجل - مليون دولار		معدل خدمة الدين (% من حصة الصادرات)	
	١٩٨٤	١٩٧٠	١٩٨٤	١٩٧٠	١٩٨٤	١٩٧٠
الامارات	-	-	-	-	-	-
الأردن	٣١٩٦	٢	١١٧	١٤,٨	٣,٦	-
البحرين	-	-	-	-	-	-
تونس	٤٣٠١	-	-	-	-	-
الجزائر	١٣٨١١	١٠	١٢٩١	٣,٨	٣٣,٦	-
جيبوتي	-	-	-	-	-	-
السعودية	-	-	-	-	-	-
السودان	٦٦٦١	١٣	٦٥	١٠,٠٦	٣١,٦	-
سوريا	٣٠٧٥	٦	٨٣	١١	١٢,٩	-
الصومال	١٣٨٤	-	٣	٢,١	٢٨,٩	-
العراق	-	-	-	-	-	-
عمان	١٥٢٥	-	٨٦	-	٤,٦	-
قطر	-	-	-	-	-	-
الكويت	-	-	-	-	-	-
لبنان	٤٣٩	١	١٣	-	-	-
ليبيا	-	-	-	-	-	-
مصر	٢٣٢٠٦	-	٦٩٨	-	٣٤,١	-
المغرب	١٠١٦٩	-	٤٩٤	-	-	-
موريتانيا	١٢٨٣	-	٢٣	٣,١	١٠,٠	-
اليمن / ش	١٩٥٧	-	١٦	-	٢٦,٦	-
اليمن / ج	١٣٣٧	-	١٢	-	٢٢,٠	-
أفغانستان	-	-	-	-	-	-
بنجلاديش	٥٦٤٤	-	٧٥	-	١٤,٢	-
الكاميرون	٢٦٢٨	٥	١٦٤	٣,٩	١٤,٥	-
تشاد	١١٤	-	١	٣,٩	١,٧	-
جزر القمر	-	-	-	-	-	-
بوركينا فاسو	٤٣٣	-	٧	٦,٢	-	-
جابون	٩٤٥	-	٧٠	-	-	-
غينيا	١٢٣٤	٤	٢١	-	-	-
غينيا بيساو	١٩٧٧	٩	١٤٨	٢٤,١	٣٥,٩	-
أندونيسيا	٣٢٤٨٠	٤٥	١٩٠٠	١٣,٨	١٩,٠	-
بنين	٦٤٤	-	١٧	٢,٣	-	-

● ديون دول العالم الاسلامي

الدولة	إجمالي الديون الخارجية مليون دولار		مدفوعات الفوائد على الديون الطويلة الأجل - مليون دولار		معدل خدمة الدين (% من حصيللة الصادرات)	
	١٩٨٤	١٩٧٠	١٩٨٤	١٩٧٠	١٩٨٤	١٩٧٠
إيران	-	-	-	-	-	-
ماليزيا	١١٨٤٦	-	٩٥٨	-	-	-
ملديف	-	-	-	-	-	-
ملاوي	٨٨٥	٣	٣٢	٧.٢	-	-
النيجر	٩٤٥	-	٢٧	-	-	-
برونسوي	-	-	-	-	-	-
باكستان	١٦٦٦٥	٧٧	٣١٧	٢٣.٧	٢٧.١	-
السنغال	٢٠٢٦	٢	٥٣	٣.٨	-	-
سيراليون	٤٤٦	٢	٤	٩.٩	٧.٢	-
تركيا	٢٢٢٦٧	٤٥	١٠٩٣	٢٢.٧	٢٣.٨	-
أوغندا	١٠١٦	٤	٣٢	٢.٧	-	-
نيجيريا	١٩٧٤٢	٢٨	١٢٨٢	٧	٢٩.٩	-
المجموع	١٨٩٢٧٢	-	٧٥٥٣	-	-	-

طائفة ثالثة من الدول يتراوح فيها هذا المعدل فيما بين ١٠٪ و ٢٠٪ مثل أندونيسيا ، وسوريا ، وبنجلاديش ، والكاميرون ، وموريتانيا . أما أقل معدلات خدمة الدين فتوجد في الأردن ، وعمان ، وسيراليون ، وتشاد وغيرها .

والواقع أن هذا النمو الكبير الذي حدث في أحجام تلك الديون واعائها خلال الخمس عشرة سنة الأخيرة يعود الى ما شاب الاقتصاد الرأسمالي العالمي من فوضى واضطراب واضح خلال هذه الفترة ، وتأثر مجموعة الدول الاسلامية بذلك ، فضلاً عن أخطاء السياسات الاقتصادية التي انتهجتها هذه الدول ، فمنذ مطلع العقد السابع الماضي دب ركود اقتصادي واضح في غالبية الدول الرأسمالية الصناعية المستوردة لصادرات هذه الدول من المواد الخام والأولية ، وانهار نظام النقد الدولي بعد اتخاذ الولايات المتحدة الأمريكية قرارها المنفرد بوقف قابلية تحويل الدولار الى ذهب في أغسطس ١٩٧١ ، وتعويم سعر الدولار ، والمضاربة على الذهب ، وارتفاع أسعار الفائدة في أسواق النقد الدولية ، وتزايد نزعة الحماية

ويعود ذلك الارتفاع في أسعار الفائدة ، على القروض وتعويضها ، فضلاً عن نمو أحجام الديون نفسها .

ولو دققنا النظر أكثر في تفاصيل عبء الفوائد المدفوعة فسوف يسترعي النظر ، أن هناك ست دول هي نيجيريا ، وتركيا ، وأندونيسيا ، وماليزيا ، ومصر ، قد دفعت ٧.٢ بلايين دولار ، وهو ما يمثل حوالي ٧٧٪ من إجمالي الفوائد التي دفعتها مجموعة الدول الاسلامية (٩.١ بلايين دولار) في عام ١٩٨٤

وفيما يتعلق بمعدل خدمة الدين ، أي نسبة ما تستأثر به مدفوعات الفوائد والأقساط من إجمالي حصيللة صادرات السلع والخدمات ، فسوف نجد أن ثمة تبايناً شديداً فيما بين هذه الدول ، فهناك طائفة منها يصل فيها هذا المعدل الى ٣٠٪ وأكثر ، وتلك هي حالة الجزائر ، ومصر ، وغينيا ، والسودان . وهناك دول يتراوح فيها هذا المعدل فيما بين ٢٠٪ و ٣٠٪ وتلك هي حالة نيجيريا ، وباكستان ، واليمن الجنوبي ، واليمن الشمالي ، والصومال . وهناك

بالدول الصناعية ، واندلاع تضخم شديد في الاقتصاد العالمي .

نمو الديون وانخفاض الصادرات

في خضم هذا العالم المضطرب انخفضت حصيلة صادرات الدول النامية ، ومعها بطبيعة الحال مجموعة الدول الإسلامية ، باستثناء الدول النفطية ، هذا في الوقت الذي اتجهت فيه أسعار وارداتها نحو الارتفاع ، ومن هنا كانت أزمة موازين مدفوعاتها ، حيث اتجه العجز فيها نحو التزايد بشكل سريع ، وأنداك استطاع الاقتصاد الرأسمالي أن يخلق آليات التكيف مع هذا الوضع المتأزم ، وهي الآليات التي استهدفت العمل على نقل الموارد المالية من بلاد الفائض إلى بلاد العجز ، فبعد أن تمكن الاقتصاد الرأسمالي العالمي من إعادة تدوير الفوائض النفطية ، وبعد أن تمت قدرة سوق اليورو دولار الأوروبية على خلق السيولة بكميات هائلة ، نشأ ما يمكن أن نسميه « بالتخمة في السيولة الدولية » حيث راحت البنوك التجارية الدولية النشاط ، بعد أن تمردت على قواعد الغنى المصرفي التقليدية ، وقواعد الاحتراس المالي المعروفة ، راحت تتسابق فيما بينها في منح القروض للدول النامية بأسعار فائدة مرتفعة ، سعياً وراء تحقيق أرباح خيالية ، دون مراعاة لقدرة هذه الدول على السداد مستقبلاً .

ومن ناحية أخرى ، استسهلت مجموعة الدول النامية هذا النوع من الاقتراض لمواجهة العجز في موازين مدفوعاتها ، ووقعت في وهم كبير ، مؤداه ، أنه بالإمكان الاستمرار في التنمية ، وزيادة مستوى المعيشة من خلال الاعتماد المتزايد على التمويل الخارجي ، ودون أن تهتم بتعبئة مدخراتها المحلية ، معتقدة في ذلك أنه لن تظهر مشكلات للسداد في الأجل الطويل ، واستمرت هذه الدول تقترض بمعدل نمو سنوي لا يقل عن ٢٠٪ ، وكان من جراء ذلك حدوث تشويه واضح في هيكل ديونها الخارجية ، حيث ارتفع النصيب النسبي للديون المصرفية في إجمالي مديونية هذه الدول ، وهي ديون ، كما نعلم ، باهظة التكاليف حيث تتسم بقصر أجلها ، وارتفاع أسعار فائدتها ، وبضالة فترة السماح فيها ، وكان من الطبيعي والحال هذه أن

ترتفع مدفوعات خدمة هذه الديون ، فما بالناس إذا علمنا أن الفوائد التي دفعتها مجموعة الدول الإسلامية عن ديونها الخارجية في عام ١٩٧٠ كانت تقل عن نصف مليار دولار ، بينما ارتفعت هذه الفوائد إلى حوالي ٨ مليارات في عام ١٩٨٤ ، وإذا أدخلنا في الحسابان مدفوعات الأقساط على هذه الديون فإن الصورة تزداد قتامة .

إن هستيريا الاقتراض التي حدثت في السبعينيات ، قد أدت إلى التخفيف من حدة الركود الاقتصادي في الدول الرأسمالية الصناعية ، حيث ارتبط منح هذه القروض بزيادة صادرات هذه الدول إلى البلاد المقترضة ، وبذلك خففت من حدة مشكلات البطالة والتضخم فيها ، وهذا ما يدعونا للقول ، بأن النمو المفرط الذي حدث في الائتمان الدولي كان عبارة عن محاولة لزيادة الطلب الكلي الفعال على النطاق العالمي من خلال ضخ المزيد من النقود ، في محاولة لمواجهة أزمة الكساد الاقتصادي في الرأسمالية العالمية ، بيد أنه لما كانت أزمة الرأسمالية العالمية حالية ، وهي أزمة هيكلية وليست دورية ، وأنها ذات أمد طويل ، فإن هذه المحاولة المستندة على الإفراط في الائتمان الدولي ، سرعان ما استنفدت فاعليتها ، وبدلاً من أن نصحح حلاً للأزمة ، أصبحت جزءاً منها .

ففي أغسطس عام ١٩٨٢ ، توقفت كبريات الدول المدينة عن دفع أعباء ديونها الخارجية (المكسيك ، البرازيل ، الأرجنتين) من جراء النمو الهائل الذي حدث في تلك الأعباء ، وكان توقفها عن الدفع يعني إفلاس البنوك الدائنة لها (ومعظمها بنوك أمريكية) ، هنالك دب ذعر واضح في الدوائر المالية الدائنة ، وسارعت الولايات المتحدة الأمريكية - ومعها صندوق النقد الدولي وبنك التسويات الدولية - لمواجهة الموقف ، فأعطت هذه الدول مزيداً من القروض ، وأعادت جدولة بعض ديونها ، المهم أنه بعد ذلك التاريخ انكمش معدل نمو الائتمان المصرفي بشكل حاد ، بعد أن أعادت البنوك التجارية النظر في سياستها الائتمانية ، وأصبح من المتعذر على الدول المدينة - ومنها مجموعة الدول الإسلامية - أن تحصل على حاجتها من الائتمان الدولي ، إلا بعد أن ترضخ لشروط الدائنين ، وبالذات لشروط صندوق النقد الدولي ، وهي شروط كما نعلم مجحفة وخاطئة ،

● ديون دول العالم الاسلامى

المتزايدة لديونها ، وبين الاستمرار في تمويل تلك الواردات بما يحافظ على الحدود الدنيا أو المعقولة للاستهلاك والانتاج المحليين ، وزاد من صعوبة الموقف تدهور أسعار الصرف لهذه البلاد ، وهروب الأموال للخارج ، وارتفاع معدلات التضخم المحلي ، وتدهور معدلات النمو الاقتصادي وزيادة البطالة ، وانخفاض مستوى المعيشة ، وكل ذلك عرض النظم السائدة بهذه البلاد لضغوط واضطرابات شديدة .

ومع وجود عجز حقيقي عن الوفاء بأعباء الديون ، ومع عدم القدرة على الحصول على المزيد من القروض الخارجية والمعونات الاقتصادية ، اضطر عدد كبير من هذه الدول (السودان ، ملاوي ، نيجر ، أوغندا) الى طلب إعادة الجدولة لديونها الخارجية ، والدخول في مفاوضات مع الدائنين لتأجيل الدفع ، والرضوخ لشروط صندوق النقد الدولي . ومن المعلوم ، أن تشخيص صندوق النقد الدولي لأزمات موازين مدفوعات هذه البلاد يقوم على رؤية غير صحيحة ، وهي أن العجز في هذه الموازين ناجم عن وجود افراط في حجم الطلب الداخلي . وأنه من الممكن من خلال تخفيض عرض النقود ، والغاء الدعم السلمي ، وتخفيض سعر الصرف للعملة المحلية ، والغاء الرقابة على الواردات ، وتحجيم الاستثمار العام أن تستعيد هذه البلاد توازنها الداخلي والخارجي ، وتقل من ثم حاجتها للاستدانة الخارجية ، والواقع أن كثيراً من الدراسات والبحوث قد أثبتت أن أزمة موازين مدفوعات تلك البلاد ترجع الى حالة التبعية التي تعاني منها ، فهي تعود الى تأثير مجموعة من العوامل الخارجية التي لا تستطيع التحكم فيها (مثل حصيلة الصادرات بسبب الركود الاقتصادي العالمي ، وارتفاع أسعار الفائدة على القروض ، وزيادة أسعار الواردات ، وارتفاع سعر الدولار عالمياً . . الى آخره) كما أن كثيراً من الدول المدينة ، وإن كانت تتسم بافراط في استهلاكها الترفي لبعض الفئات الاجتماعية إلا أنها تعاني من مشكلات عويصة في ندرة المواد الغذائية والضرورية . والاصرار على تنفيذ « روشة » صندوق النقد الدولي قد أدت الى تطبيق سياسات انكماشية صارمة .

وتعرض البلاد المدينة للاضطرابات الاقتصادية والاجتماعية والسياسية ، ومنذ ذلك التاريخ (١٩٨٢) دخلت أزمة المديونية الخارجية مرحلة جديدة .

نتائج نمو الديون

وعلى أية حال ، فقد تمخضت أزمة الديون الخارجية المستحقة على مجموعة الدول الاسلامية ومعها دول العالم الثالث عن نتائج وخيمة ، وبخاصة في السنوات الأخيرة ، حيث أدى التطور المفزع الذي حدث في أرقام هذه الديون وأعبائها الى ارهاق اقتصادي شديد لهذه الدول ، فقد أدى ارتفاع أعباء خدمة الديون (الاقساط + الفوائد) الى التهام النسبة الكبرى من حصيلة صادرات السلع والخدمات (انظر الجدول رقم ١) ، كما أن تلك الأعباء تمثل الآن نسبة مهمة من الناتج القومي الاجمالي ، مما يعني ارتفاع نصيب الأجانب من الدخل القومي المتحقق في هذه الدول ، وقد وصل معدل خدمة الدين الى مستوى حرج في بعض الدول الاسلامية ، مثل : مصر ، الجزائر ، الصومال ، السودان ، غينيا ، بيساو ، وتركيا ، اليمن الشمالي . . الى آخره ، وزاد من حرج الموقف عدم نمو حصيلة الصادرات ، وتعرضها للتقلب والتدهور تحت تأثير موجة الركود العالمي ، ومن ناحية ثانية اضطرت الدول المدينة الى أن تستنزف جانباً كبيراً من احتياطاتها النقدية ، وهو أمر عرّض الجدارة الائتمانية لها للاهتزاز في أسواق النقد الدولية ، ومن هنا زادت أمامها صعوبات الاقتراض ، وكل ذلك تزامن بأخطاء السياسات الاقتصادية الداخلية ، وبضعف الاهتمام بزيادة المدخرات المحلية ، ونرشيد استخدامات النقد الأجنبي .

على أن أخطر ما تمخض عن تلك الديون ، بعد وصولها الى هذا المستوى الحرج ، هو تهديد قدرة الدول على المحافظة على استيراد احتياجاتها الضرورية : الغذائية ، والاستهلاكية ، والوسيلة ، وهو أمر عانت منه أشد معاناة الدول الاسلامية والنامية الأشد فقراً ، الواقعة في أفريقيا ، فمع أزمات النقد الأجنبي التي صاحبت أزمة الديون ، لم تعد تلك الدول قادرة على أن توائم بين دفع الأعباء

حماية التنمية من غول الديون

ان التناقض الرئيسي الذي أصبحت تواجهه مجموعة الدول الاسلامية والتنمية المدينة ، يتمثل في كيفية حل أزمة الديون وأزمة التنمية ، فنمو أعباء الديون والرصوص للشروط التي يفرضها الدائنون ، أصبح يعني ايقاف التنمية ، وتدهور مستوى المعيشة من أجل الوفاء بعبء الدين .

وقد صرح عدد كبير من رؤساء الدول المدينة ، بأن عبء المديونية الخارجية أصبح أمراً لا يطاق ، وان الشروط التي يطلبها الصندوق والدائنون لم تعد مقبولة ، وأنهم قد وصلوا في قبولها الى آخر مدى ممكن ، وأنه من الضروري الحرص على مواصلة التنمية ، وتحقيق التقدم الاقتصادي الاجتماعي لشعوبهم .

ولقد أعلنت الدول المدينة في المؤتمرات والمحافل الدولية عدة مطالب وأمانات لتخفيف أعباء الديون لمواصلة الجهد التنموي ، وكان أهم هذه المطالب والأمانات ما يلي :

- ١ - ان المسؤولية مشتركة بين الدائنين والمدينين .
- ٢ - تخفيض أسعار الفائدة الحقيقية على الديون .
- ٣ - وضع حدود معقولة لخدمة الديون .
- ٤ - ضرورة تعديل شروط صندوق النقد الدولي .
- ٥ - وجود آليات تكفل مساعدة الدول المدينة .
- ٦ - تشجيع نفاذ صادرات الدول المدينة الى الدول الدائنة .

٧ - المعاملة الخاصة للدول الأفريقية الفقيرة .

وقد ترددت هذه المقترحات والأمانات في اعلان قرطاج لمجموعة الدول الأمريكية اللاتينية ، وفي مؤتمر القمة الأفريقي الذي انعقد في أديس بابا في يوليو ١٩٨٦ ، وفي قمة هراري لمجموعة دول عدم الانحياز في سبتمبر ١٩٨٦ ، ومع ذلك لم تلق هذه الأمانات والمطالب أية آذان مصغية .

وليس هناك ما يدعونا لكي نتفائل بإمكان قبول هذه المقترحات والأمانات ، وعلى ذلك نعتقد أن مشكلة الديون الخارجية سوف تستمر على النحو الذي سارت عليه في الآونة الأخيرة (حصار المدينين والضغط عليهم لدفع الديون) ، وسوف تسوء أحوال البلاد المدينة ،

ونسير من سيء الى أسوأ ، ما لم تذلل تلك البلاد جهوداً واعية وخلاقة ، لوقف افتراس غول الديون للجهد التنموي لمستوى معيشة السكان في هذه البلاد .

الاعتماد على الذات

وهنا نرى أن الحل يجب أن يكون من خلال استراتيجية الاعتماد على الذات بشقيها الجماعي والمحلي ، أما عن الشق الجماعي ، فيتمثل في ضرورة تطوير دعم أشكال التعاون الاقتصادي بين مجموعة الدول الاسلامية فيما بينها ، وبين مجموعة دول العالم الثالث الذي يتمون اليه ، وهناك أشكال عديدة في هذا الخصوص منها .

* الاسراع بتكوين ناد للمدينين على غرار نادي الدائنين (نادي باريس) ، تكون مهمته وضع أسس ومعايير جماعية للمفاوضات مع الدائنين ، تحافظ على مصالح المدينين ، وتربط حل مشكلة الديون بمواصلة عملية التنمية ، ورفع مستوى معيشة السكان .

* دعم وتطوير اتحادات منتجي المواد الأولية .

* زيادة التبادل التجاري والتعاون النقدي فيما بين هذه البلاد من غير وسيط ثالث .

* تسهيل نقل التقنية الموجودة داخل هذه البلاد

* توحيد المواقف تجاه المشكلات الاقتصادية العالمية (نظام النقد الدولي ، الشركات المتعددة الجنسية ، المنظمات الاقتصادية الدولية . .)

* تشجيع استثمار الفوائض المالية للدول النفطية داخل هذه البلاد .

أما على المستوى الداخلي ، فلا مفر أمام هذه البلاد ، لحل مأزق الديون ومعضلة التنمية الا باعادة ترتيب الديار من الداخل ، وذلك من خلال اعادة النظر في نهج التنمية وتوجهاتها ، والعمل على زيادة المدخرات المحلية (لتقليل فجوة الموارد المحلية) وترشيد استخدامات النقد الأجنبي (لتقليل فجوة العملات الأجنبية) وفرص الرقابة على الصرف وتشجيع الجهد الاستثماري المنتج ، في القطاعين العام والخاص ، ودعم قطاع الصادرات والقطاع المنتج لبدائل الواردات ، بيد أن تنفيذ ذلك يتطلب دوراً فاعلاً ومؤثراً للدولة في قيادة حركة النشاط الاقتصادي . □



الملك حسين



الملك فهد



الأمير جابر الأحمد

أنفصال

■ الخطاب الالهي موجه إلى المسلمين جميعا ، عليهم أن يترجموه إلى حياة نابضة بالتقدم والخير .

من خطاب أمير دولة الكويت الشيخ جابر الأحمد الصباح بمناسبة حلول القرن الخامس عشر الهجري

■ إذا ما حللنا الأوضاع بالنسبة لموقف أمريكا وغير أمريكا سنجد أن مرد هذه التصرفات كلها نوع من عدم الاكتراث بالأمة العربية ، والانسان العربي ، والامعان في اتخاذ مواقف وسياسات فيها تحد لكل مشاعر الوطن العربي ، وهذا شيء نحن - العرب - مسؤولون عنه قبل أي جهة أخرى ، لأن ما نعيشه واقع مؤلم .

الملك حسين بن طلال

■ في تاريخ الأمم والشعوب أيام تسطر على جبين الزمن أمجادا ، تحفل بمعمان سامية ، وقيم أصيلة ، هي دائما مشاغل التوجه إلى المستقبل . وأحسب أننا نعيش اليوم واحدا من هذه الأيام الخالدة .

من كلمة أمير البحرين الشيخ عيسى بن سلمان آل خليفة في افتتاح الجسر الذي يربط السعودية بالبحرين .

■ إن هذا الجسر هو من منجزات القرن العشرين .

حادم الحرمين الملك فهد بن عبدالعزيز

■ العلم والمعرفة والآداب أسلحة المستقبل ، وغذاء حقيقي لأي مجتمع يريد لنفسه النهوض والتقدم .

راشد عبدالعزيز الراشد

وزير الدولة لشؤون مجلس الوزراء - الكويت -
عند افتتاح معرض الكتاب العربي الثاني عشر .

■ حين يتوقف الكاتب عن لعب دور الضمير في مجتمعه ، عليه أن يعترف أنه اختار إما التنكر الكامل لنفسه ، وإما الانسحاب إلى موقع المسجل لحدث ولئى ، أو موقع طبيب شرعي ، يتعامل مع جثة هامدة !

وول سونيك

الحائز على جائزة نوبل في الآداب لسنة ١٩٨٦

الواقع فجأة وبلا مقدمات ، لكنها جماع اسباب عديدة وامراض مختلفة تصيب جسد الأمة وتقتل خلاياها الحية والفاعلة ، واحدة تلو الأخرى ، حتى يتمكن الداء من الجسد ، وهزمه في نهاية الأمر . وحجم الهزيمة لا يرتبط فقط بطبيعة الجراثيم التي تسري في الجسم ، ولكنه وثيق الصلة أيضا بحالة الضعف أو المناعة لدى الجسم ذاته .

الأمر الثاني ، ان تأثير التدهور والانحطاط لا يصيب جانبا دون الآخر ، وانما يمتد ذلك الأثر ليشمل الواقع بمختلف اطرافه وعناصره، وبالتالي فان التدهور الفقهي مرتبط بالتدهور الثقافي العام . والاثنان وثيقا الصلة بحالة التراجع الشاملة - سمها الانحطاط ان شئت - التي يعاني منها الواقع

ان العلاقة بين الشريعة والناس تصبح متينة وحميمة ، وتتبدى في أكثر أطوارها صحة وإيجابية ، في مراحل الازدهار العقلي ، بينما تتعقد تلك العلاقة وتصاب بالجليف والتبس وربما الضمور أيضا في عصور الجزر والانحسار .

من هنا فلعلنا لانجاوز الحقيقة كثيرا ، ان قلنا ان جمود الفقهاء يعد أحد اعراض المرض الذي يسري في جسد الأمة ، وليس سببا له خارج تلك الدائرة ، فلا أحد ينكر أن ثمة التباسا في التعامل مع الشريعة دخل على عقول كثيرين ، لاسباب متنوعة .

فالمصدر الإلهي للشريعة ، صنفها البعض في دائرة منفصلة عن البشر ، أو فوقيهم . وذهب عديد من المستشرقين الى اعتبار الشريعة أمرا مثاليا يعنى بالقيم الدينية والأخلاقية التي ترتجى في حياة الناس ، ولا تنطبق على الواقع بالضرورة . من هؤلاء المستشرقين جولد زيهر واندرسون وشاخت ولولسون ، الذين وضعوا الشريعة في مرتبة القانون الطبيعي ، الذي هو جماع المثل العليا والقيم الأساسية في حياة الانسان . فنحن نجد واحداً مثل المستشرق نوبل ج . كولسون - استاذ القوانين الشرقية في جامعة لندن - يقرر في كتابه حول تاريخ القانون الاسلامي ان انقطاع الوحي بوفاة الرسول ﷺ جعل الشريعة الاسلامية بما تحقق لها من كمال التعبير والبيان ثابتة غير قابلة للتغيير . . واصبح على المجتمع ان يتطلع الى ما تمثله من معايير مثالية وصحيحة الى الابد . . وهو في كتاب آخر (التعارض والقضاء في الفقه

الاسلامي) يخصص فصلا للتنازع بين النزعة المثالية والنزعة الواقعية في مسيرة الفقه الاسلامي وبرز الوجه ذاته .

وهذا المعنى نجده في كتابات العديد من الباحثين والمثقفين العرب، الأمر الذي دعا أحد كبار فقهاء زماننا - الشيخ الدكتور محمد مصطفى شلبي الذي كان يرأس قسم الشريعة في جامعتي الاسكندرية وبيروت - الى محاولة نقض هذه الفكرة في كتاب مهم بعنوان : الفقه الاسلامي بين المثالية والواقعية .

وربما أسهم في الالتباس أيضا الفهم الخاطئ الذي حملت به القاعدة الشرعية القائلة بأن « الشريعة حاكمة لا محكومة » الأمر الذي دعا البعض الى استبدالها باعتبارها « قانونا » يقضي بأن الشريعة لا علاقة لها بالواقع ، فهي تحكمه وتمضي قرارها فيه بصرف النظر عن ظروف ذلك الواقع . ساعد على شيوع ذلك الفهم ان هناك ممارسات تمت منطلقة من ذلك الاعتبار . تطبيق النص الشرعي بتجاهل تام لحقائق الواقع ، مما قدّم الشريعة في صورة المتحكمة لا الحاكمة . وليست بعيدة عن أذهاننا - على سبيل المثال - تجربة تطبيق حد السرقة على ذوي الحاجة والجياح في بعض مجتمعاتنا الاسلامية الفقيرة . الأمر الذي لا يقره نقل ولا عقل .

وغني عن البيان أن تلك القاعدة التي نحن بصددتها يقصد بها أن تكون الشريعة هي الحكم والفيصل فيما يختلف عليه ، أو يستجد من أمور ، اعمالا للنص القرآني « فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول » (النساء - ٥٩) . . ومن الخطأ الجسيم أن تقرأ العبارة بحسبانها دعوة الى تطبيق الأعمى للنصوص الشرعية دون نظر أو اعتبار للزمان أو المكان أو أعراف الناس أو عوائدهم واحوالهم .

ولا نستبعد أن يكون لتأثير التراث الكنسي الغربي دوره في هذا الصدد . حيث التفرقة قائمة بين اللاهوت والناسوت . وحيث للدين رجال ومؤسسة وبابوية ، ومدارج ليست في متناول كل الناس ، الأمر الذي استثمر على النحو الذي يعرفه الكثيرون في العصور الوسطى ، حيث استقر في اليقين العام ان مفاتيح السماء بأيدي رجال الدين الذين باشروا سلطانا تراوح بين تلقي اعترافات المذنبين الى صكوك الغفران في الآخرة .

ان الناس هم موضوع الشريعة ، ومدارها ووعاؤها ، والتكاليف ليست « فرامانات » أو مراسيم الهية لا يملك المتلقون ازاءها الا الانصياع والامتثال ، أيا كان الأمر ، والطريق الموصل بين الشريعة والناس يعد من أوسع الابواب وأكثرها ثراء في الفقه الاسلامي ، حتى عرف الفقيه الحق بأنه من أدرك النصوص ، وادرك الواقع ، وانزل كلا منهما على الآخر ، واشترط في المجتهد اضافة الى العلم العريض معرفة الناس . حتى ذكر ابن القيم في « اعلام الموقعين » أن المجتهد اذا افتقد هذا الشرط ، فإنه يفسد أكثر مما يصلح . وذهب الى أن معرفة الفقيه بالناس ينبغي أن تتجاوز الأحوال والعوائد الى معرفة « مكر الناس وخداعهم وحيلهم » - ونبه القرآن في « الأحكام » الى أهمية أن يكون الفقيه محيطا بلغة العامة ومصطلحاتهم ، حتى يصبح أقرب ما يكون الى خطابهم .

وما كان لهذا الفقيه أن يقطع شوطه البعيد في ذلك الاتجاه دون سند قوي من نصوص القرآن والسنة ودون معرفة عميقة بمكونات الشريعة ومقاصدها . واذا كان القرآن قد بدأ بحمد الله في فاتحته فإنه اختتم بسورة « الناس » في منتهاه . وهذا المحور الاساسي (الله - الناس) كان له مردوده وانعكاساته العديدة على ساحة الفكر الاسلامي ، يدخل في ذلك مختلف القواعد الشرعية التي انبثت على التوجيهات القرآنية الداعية الى التيسير على الناس ورفع الحرج والمشقة عنهم ، واجتهاد الاصوليين في مسألة المصالح ، وذهاب البعض الى تفضيلها على النصوص ان حدث التعارض بينهما ، وتقدير قاعدة تغير الاحكام بتغير الأزمنة والامكنة وعوائد الناس ، ثم ذلك الدور الهام الذي يلعبه « العرف » في التشريع الاسلامي .

هذه العناوين - التي نرجو أن تتاح لنا فرصة الغوص وراء كل منها - ظلت موضوعات للاجتهاد والجدل الخصب بين أجيال الفقهاء وطبقاتهم قرنا بعد قرن ، حتى تكونت لدينا في صدها حصيلة معرفية ضخمة ، أغنت علم أصول الفقه ، ووضعت بين

أيدي الباحثين المسلمين مفاتيح بالغة الأهمية للاستدلال والاستنباط ، مما يبعث دفئا مستمرا في العلاقة بين الشريعة والناس .

حسبنا هنا تأمل « العرف » ، الذي يجسد تلك العلاقة الحميمة في أجل صورها ، اذ به لاتصبح الشريعة مجرد تلقين هابط من السماء وانما تستمد بعض منابعها من الأرض . ويتجاوز الناس دور المستقبل (بكسر الباء) والمتلقى ، الى دور المرسل والمؤثر ، مما يدحض مقولات الزاعمين بانفصال الشريعة عن الخلق ، وتحليقها في آفاق المثالية المجردة .

ولا يخلو كتاب لأصول الفقه من مبحث حول العرف ، بعدما أخذ مكانه ضمن مصادر التشريع الاسلامي . يستقبل حيناً ، ويتداخل مع المصلحة والضرورة في حين آخر . وربما كتاب الشيخ محمد مصطفى شلي الذي أشرنا اليه هو من أفضل الكتابات المعاصرة التي تناولت هذا الموضوع « بتفصيل وافاضة . يليه في ذلك كتاب استاذنا الشيخ عبد الوهاب خلاف « علم اصول الفقه »

ففي سورة « الاعراف » آية جامعة موجهة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تقول : « خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين » (١٩٩) . . والعفو يطلق في اللغة على خالص الشيء وجيده . وقيل خذ الفضل من أموال الناس (قل نزول آية الزكاة) ، والعرف المعني هنا هو ما تعارفه الناس من الخير .

وأخذا بهذه القاعدة ، فقد وجدنا لرسول الله احاديث نهى فيها عن أشياء نهيا عاما ، ولما وجد لقومه عادات تخالفها في بعض أفرادها ، استثنى موضع العادة ورخص فيه . من ذلك أن النبي (صلى الله عليه وسلم) كان قد نهى عن بيع ما ليس عند الانسان في قوله : (يا حكيم بن حزام لاتبع ما ليس عندك) ، ولما قدم الى المدينة ووجدهم يتعاملون « بالسلم » وهو نوع من بيع ما ليس عند الانسان اقرهم عليه بعد أن نظمته . ويذكر البخاري عن ابن عباس أن النبي عندما وجدهم في المدينة يسلمون في

مفهوم غريب للجهاد !

بقلم : الدكتور محمد عمارة

« ليس الجهاد هو تكفير الناس ، واكرامهم بالعصي والخنجر ، فالجهاد كما شرعه رب العزة ، وأوضحه ديننا الحنيف ، وشيوخ فقهاء ، يتسع لمعان أكثر نبلا وفهما ، لجوهر الدين ، ومعناه ، وغايته » .

لا قهر ولا اكراه

ونقد ازدهرت الحضارة العربية الإسلامية . عندما كان « الاجتهاد » ابداعا حصاريا شاملا . وعندما كان الجهاد « اجتهادا » بكل السبل والأدوات ، وعلى مختلف الجبهات ، لحماية هذا البناء الحضاري ، وتمكينه من الاشعاع ، كي يكون المنارة الجاذبة الهادية الى صراط الاسلام المستقيم .

والذين يدركون ما يعنيه مصطلح « الايمان » في فكر الاسلام ، وكيف أنه تصديق بالقلب يبلغ مرتبة اليقين ، يعلمون أن ثمرة هذا « الايمان » لا بد أن تكون « القدوة » التي تجتذب الغير الى هدى الاسلام ، وأن القوة والقهر والاكراه قد تضيف الى الأمة المؤمنة « منافقين » ، لكنها لا يمكن أن تضيف الى هذه الأمة « مؤمنا » يعمر قلبه بالتصديق البالغ اليقين . ولذلك قال شارع الاسلام في كتابه المئين : (لا إكراه في الدين) .

وهذه « القدوة » ، التي هي ثمرة « الايمان »

لامر ما - وهو ليس عبثا - توحد في لغتنا العربية المصدر والأصل في « الجهاد » و « الاجتهاد » ، فكلاهما يعني بذل أقصى الجهد ، واستفراغ الوسع في تعيين الموقف الحق ، ونصرتة بمختلف السبل والأدوات الحق ، وفي مختلف الميادين ، وعلى جميع الجبهات .

واذا كان ذلك واضحا ، وشهيرا ، ومتفقاً عليه في باب « الاجتهاد » ، فإنه صحيح أيضا في تحديد الاسلام للمراد من مصطلح « الجهاد » ، رغم ما يشير البعض حول هذا المصطلح من غموض ، وابهام يقف به ، عند معنى « القتال » ، أو يعطيه أبعادا تدخل به نطاق « العدوان » !

في (التعريفات) للجرجاني (٧٤٠ - ٨١٦ هـ - ١٣٤٠ - ١٤١٣ م) نجد معنى « الجهاد » هو الدعاء الى الدين الحق ، أما (معجم الفاظ القرآن الكريم) فإنه يذكر أن أكثر ما ورد الجهاد في القرآن ورد مراداه بذل الوسع في نشر الدعوة الإسلامية والدفاع عنها .

وترجمانه ، كما تكون سلوكا فرديا سويا ، تكون تحضرا وابداعا حضاريا ، يترجم عن السلوك الجماعي للأمة في ميادين الابداع المختلفة ، فيفعل في عقول الآخرين وقلوبهم مالا تفعله أدوات القهر ، ووسائل القسر ، وعناد الحرب والقتال ، لاسيما والمطلوب هو الاقتناع والايمان ، وليس استسلام المنافقين ، وطاعة المقهورين .

والذين ينظرون في مبحث الجهاد في تراثنا العربي الاسلامي - وخاصة في عصر ازدهار حضارتنا العربية الاسلامية - سيجدون هذه المعاني واضحة ، وليس عليها اختلاف كبير .

لكن عصر التراجع والتخلف والجمود قد اغلق باب « الاجتهاد » ، على حين كانت السلطة والدولة في المجتمع الاسلامي قد غدت احتكارا للترك والماليك ، فاختل التوازن ما بين « القلم و « السيف » ، وبين « العقل » و « القوة » ، وعندما غاب الاجتهاد وبقيت « القوة » التي سميت خطأ « الجهاد » ، شاعت في ذلك العصر تلك المفاهيم التي وقفت بفريضة الجهاد الاسلامية عند « الحرب » و « القتال » ، فانفتح على المسلمين باب الانحراف في فهم المضمون الحقيقي لفريضة « الجهاد »

مفهوم عجيب غريب

وفي عصرنا الحديث ، اذا نحن ذهبنا نتصفح مذاهب اعلام اليقظة الاسلامية في معنى « الجهاد » وجدنا للاستاذ أبو الاعلى المودودي (١٣٢١-١٣٩٩ هـ - ١٩٠٣-١٩٧٩ م) في هذا الامر مذهباً « جديداً » ، بل لانغالى اذا قلنا انه مذهب « غريب » و « عجيب » ، والأغرب والأعجب هو شيوع هذا المذهب لدى كثير من فصائل المد الاسلامي المعاصر ، وخاصة في صفوف الشباب ، الاستاذ المودودي يتفق مع جمهور علماء الأمة على أن نشر الاسلام « كعقيدة » لاسبيل له الا الحكمة ، والقدوة الطيبة ، والحجة القوية ، والموعظة الحسنة فالإيمان بالاسلام - كما قدمنا - تصديق بالقلب ، يبلغ مرتبة اليقين ، ولاسبيل لقيامه وتحصيله بأي سبيل من سبل الاكراه ، على الاخص اذا كان هذا الاكراه قتالا باسم الجهاد ، واذا كانت الآية الكريمة (لا اكراه

في الدين) تعني التشريع الالهي الأمر بذلك ، فاننا نفهم منها أيضا تقرير حقيقة استحالة تحصيل الدين والتدين بالاكراه .

في هذا الموقف الذي يرفض قتال الكفار كي يؤمنوا ، يتفق الاستاذ المودودي مع جمهور علماء الاسلام لكنه - وان أنكر قتال « الشعوب » غير المسلمة كي تؤمن بعقيدة الاسلام - يدعو الى قتال كل « النظم والحكومات » التي تحكم البلاد غير المسلمة ، لتحرير بلادها وشعوبها من طغيانها وطاغوتها ، وازالة قيود هذه النظم والحكومات عن حرية شعوبها في الاختيار الحر بين عقيدة الاسلام وعقائد الديانات الأخرى ، ذلك هو جوهر المذهب الغريب العجيب . انه يرى في ضوء هذه النظم والحكومات غير الاسلامية تكريسا لحكم الطاغوت ، ودعما للحاكمية غير الالهية ، فيضع امام المسلمين مهمة الجهاد وفريضته في صورة مجاهدة كل نظم الدنيا وحكوماتها ، بكل الوسائل المناسبة واللازمة والمتكافئة - بما فيها القتال المسلح - وذلك من أجل الاستيلاء على هذه الحكومات ، واقامة حكم الشريعة الاسلامية في كل اقطار الأرض ، ثم ترك حرية الاعتقاد للشعوب ، تسدين بالاسلام أو تظل على عقائدها بعد تحريرها من طاغوت النظم والحكومات غير الاسلامية ، أي أنه - باختصار - يوجب على المسلمين - بفريضة الجهاد - السعي لحكم العالم ، وجعل كل الحكومات بيد المسلمين ، دون اكراه الشعوب غير المسلمة على اعتناق الاسلام . . .

أما أفكاره ونصوصه التي صاغ فيها هذا الرأي ولم يسبقه اليه أحد من اعلام الصحوة الاسلامية فكثيرة ، منها :

- * « ان الاسلام ليس بنحلة كالنحل الرائجة ، وان المسلمين ليسوا بأمة كأمم العالم ، بل الاسلام فكرة انقلابية ، ومنهاج انقلابي ، يريد أن يهدم نظام العالم الاجتماعي بأسره ، ويأتي بنيانه من القواعد ، ويؤسس بنيانه من جديد ، حسب فكرته ومنهاجه العملي

- * « ان مجرد وجودنا لا بد أن يكون تحديا صريحا لأية حكومة غير اسلامية ، سواء تحملت وجودنا هذا أو لم تتحمله ، وسواء أمكن التعامل والتعاون مع غير

المسلمين أو لا ، وإذا كان نظام الاسلام وحده هو الحق وكل نظام سواء باطل فلا مفر على الإطلاق من تعميم نظامه ، وتغليبه في الأرض ، وتقويض النظام الأخرى والاطاحة بها

• ان غاية « الجهاد في الاسلام » هي هدم بنيان النظام المناقضة لمبادئه واقامة حكومة مؤسسة على قواعد الاسلام في مكانها ، واستبدالها بها ، وهذه المهمة - مهمة إحداث انقلاب اسلامي عام - غير منحصرة في قطر دون قطر ، بل ما يريد الاسلام أن يحدث هذا الانقلاب الشامل في جميع أنحاء المعمورة ، الا أنه لامندوحة للمسلمين أو « أعضاء الحزب الاسلامي » عن الشروع في مهمتهم ، بإحداث الانقلاب المنشود ، والسعي وراء تغيير نظم الحكم في بلادهم التي يسكنونها ، أما غايتهم العليا وهدفهم الاسمي فهو الانقلاب العالمي الشامل ، فالاسلام يتطلب الأرض ، ولا يقنع بقطعة أو بجزء منها ، إنما يتطلب ويستدعي المعمورة كلها ، وتحقيقاً لهذه البغية السامية يريد الاسلام أن يستخدم جميع القوى والوسائل التي يمكن استخدامها لإحداث انقلاب عام شامل ، ويسمى هذا الكفاح المستمر « الجهاد » .

هجوم ودفاع

« إن ما اصطالحوا عليه اليوم من تقسيم القتال إلى الهجوم والدفاع لا يصح إطلاقه على الجهاد الاسلامي البتة ، وإنما يصدق هذا المصطلح على الحروب القومية الوطنية فقط ، أما الجهاد الاسلامي فهو هجومي ودفاعي معاً ، هجومي لأن الحزب الاسلامي يضاد ويعارض الممالك القائمة على المبادئ المناقضة للإسلام ، ويريد قطع دابرها ، ولا يتحرج في استخدام القوى الحربية لذلك ، وأما كونه دفاعياً فلأنه مضطر إلى تشييد المملكة وتوطيد دعائمها ، حتى يتسنى له العمل وفق برنامجه وخطته المرسومة » .

• « والاسلام لا يريد من وراء تقويض النظام والحكومات غير الاسلامية ، ومن إحلال نظامه وحكومته محلها أن يكره من يخالفه في الفكرة على ترك عقيدته ، والإيمان بمبادئ الاسلام ، وإنما يريد الحزب الاسلامي أن يتزعزع زمام الأمر ممن يعتقدون

بالمبادئ والنظم الباطلة ، حتى يستتب الأمر لحملة لواء الحق ، ولا تكون فتنة ، ويكون الدين لله إن غاية القتال ليست رجوعهم مؤمنين واتباعهم دين الحق ، بل القضاء على نفوذهم وسطوتهم ، فلا يكونوا حكاماً وأولي أمر في الأرض ، لأن سلطان الحكم والقيادة ومقاليده نظام الحياة على وجه الأرض يجب أن تكون في أيدي المؤمنين وحدهم الذين يتبعون دين الحق ، أما من هم دونهم فيعيشون تابعين لهم ومطيعين ، إن (لا إكراه في الدين) معناها أن الاسلام لا يكره أحداً على قبول عقيدته كرهاً ، كما أنه لا يفرض عليه عباداته جبراً ، لأن العبادات لا معنى لها دون إيمان متين بها ، فالاسلام يعطي كل انسان الحرية في هذين الأمرين ، لكن الأمر الذي يرفضه بشدة أن تكون قوانين المجتمع التي يقوم عليها نظام الدولة مستمدة من مصدر آخر سوى شريعة الله ، وإن كان لا محالة من تدخل أي الفريقين في دين الآخر ، فإن المسلمين إن لم يتدخلوا في دين الكفار فإن الكافرين سوف يتدخلون حتماً في دينهم ، وتكون النتيجة أن مذهب الكافرين سوف ينشر مظلته على قطاع كبير من حياة المسلمين ، ولهذا يطالب الاسلام أتباعه أن يتقدموا ويستولوا على مقاليده نظام الحياة ، بدلاً من أن يحدث ذلك من جانب الكافرين ، ثم يشرعوا بعد ذلك في معاملة غير المسلمين ، في ميدان العقائد والعبادات ، بما تقتضيه آية (لا إكراه في الدين) » .

تلك هي نصوص المودودي وصياغاته ، المعبرة عن أفكاره الرئيسية في قضية « الجهاد »

١ - فالصراع بين الكفر والاسلام حتمي ، وإذا لم يتدخل الاسلام في دين الكفر ، تدخل الكفر في دين الاسلام ، فعل الاسلام أن يبادر بالتدخل .

٢ - والاسلام فكرة انقلابية عالمية تتطلب كل الأرض وكل الأقطار وجميع الحكومات .

٣ - وعلى المسلمين بناء دولتهم الاسلامية ، ثم الانطلاق مجاهدين بكل الوسائل ، وبجميع أسلحة القتال ، لإزالة كل حكومات الدنيا ونظمها ، وإقامة الحكومات الإسلامية ، وحاكمية الشريعة الإسلامية ، في كل أرجاء الدنيا .

٤ - أما عقيدة الاسلام وعبادته فلا يجبر عليها أحد ، لأنه (لا إكراه في الدين) .

هذيان الضعفاء

لكننا نعتقد أن الأستاذ المودودي قد تجاوز النطاق « المشروع »، والمفيد « بهذه الصورة الغريبة التي رسمها لمهام الجهاد الإسلامي »، ففي ظل الواقع الملموس ، وعلاقات القوى الراهنة ، وما لدى « حكومات الكفر » من أسلحة الدمار الشامل ، والجيش الجرارة ، والطاقت الصناعية والزراعية ، ووسائل التجسس ، قد ينظر بعض الناس إلى تكليف المسلمين بهذا « الواجب » على أنه نوع من « هذيان الضعفاء » ، أما نحن فنقول : إن الأستاذ المودودي قد أراد أن يشحن عزائم الأمة بالكبرياء التي تتكفل بأحياء روحها الخلاقة ، وتفجير طاقتها المبدعة ، كي تصمد للتحديات ، وتجعل من إسلامها طوق النجاة من المخاطر التي تهددها بالمسخ والنسخ ، والتشويه ، فالغاية نبيلة ، والهدف مشروع ، لكن الرجل قد أخطأ الطريق ، وذلك لأننا نعتقد أن تجديد الفكر الإسلامي بالعقلانية الإسلامية المستنيرة التي تعيد عقد القران بين أصول الشريعة ومبادئها ومقاصدها ، وبين الواقع الجديد الذي تعيشه الأمة ، وصياغة المشروع الحضاري الإسلامي الذي يتكفل بنهضة هذه الأمة ، وإحيائها نداءً للنماذج التي صاغت نهضتها وفق فكرية الحضارة الغربية .

إن تجسيد الاسلام السياسي والحضاري في دولة اسلامية قوية ومتقدمة ينهض كمنارة للجهاد الاسلامي الدائم ، تجذب الشعوب الاسلامية أولاً الى ساحة الجهاد الأكبر ، المتمثل في النهضة والتقدم وفق روح الإسلام ، ومقاصد شريعته ، كما سيكون هذا « النموذج الإسلامي المتحضر » مركز جذب لكل شعوب الدنيا ، يعلن رجحان كفة « البديل الإسلامي » في « خيار الحضارات » ، وعلينا أن نتأمل ونتمهل ونحن نجيب عن هذا السؤال :

أي السيلين سيجذب الشعوب الأخرى إلى الإسلام : أن يحارب المسلمون حكومات هذه الشعوب ؟ أم أن يقف المسلمون بجهادهم عند تحرير بلادهم ، وحماية أوطانهم ، وضمان الحرية لدعوتهم ودعاتهم ، وبناء « بديلهم الحضاري » ، الذي يغري الآخرين بما يمثل من ميزات ؟ ..

وباختصار ، فالجهاد الإسلامي دفاعي وهجومي ، بكل السبل والوسائل ، وغايته أن يحكم المسلمون العالم بشريعة الإسلام ، مع ترك التدين بعقيدة الإسلام والتعبد بعباداته للحرية والاختيار . . . !

نقد وليس محاكمة

لا نود محاكمة رأي الأستاذ المودودي في هذه القضية إلى آراء الفقهاء المسلمين ، في « دفاعية » الجهاد الإسلامي أو « هجومية » ، وفي نطاقه من حيث « العالمية » ، أو ما هو دون « العالمية » ، وذلك لأسباب ثلاثة ، أولها ، أن اجتهادات الفقهاء القدماء ليست هي منطلق الأستاذ المودودي حتى نحاكم أفكاره هذه إلى تلك الاجتهادات ، وهو يصرح - ومعه الحق - بأن هذه الاجتهادات القديمة غير ملزمة للأحقيق ، وثانيها : أن الجهاد فريضة سياسية إجتماعية ، والاجتهاد فيها وثيق الصلة بالزمان والمكان والملابسات ، ومن ثم فإن الطبيعي والأوفق هو محاكمة فكرها ، والاجتهاد فيها ، إلى « مصلحة الأمة » في الزمان والمكان والملابسات التي يتم فيها هذا الاجتهاد ، وثالثها : أن الأستاذ المودودي قد صاغ فكره هذا في ظروف سياسية وحضارية محددة ، عاشها الرجل وجماعته الاسلامية ، وهذه الظروف هي التي لعبت - مع طبيعته في الصياغة لأفكاره - الدور الأول في عجيء أفكاره هذه على هذا النحو .

أ - أقلية إسلامية ، تتعرض قوميتها لخطر السحق والتشويه من قبل القومية الكبرى للهندوك .

ب - غياب وحدة الإدارة والتنظيم عن هذه الأقلية الإسلامية ، الأمر الذي يزيد مخاطر ذوبان قوميتها الحضارية في بحر الأغلبية الهندوكية .

ج - وهيمنة عالمية للاستعمار الغربي وحضارته المادية على مقدرات المسلمين ، وأوطانهم ، وعزل لنسقهم الفكري عن أن تكون له الحاكمة في الدولة والمجتمع ، وطرائق المعيشة وفلسفة الحياة .

وأمام هذا الكابوس الرهيب لجأ الأستاذ المودودي إلى تكثيف الطاقة التي يشحن بها الأمة ، حتى تستطيع تجاوز اليأس القاتل ، ومواجهة المهام الصعبة ، والصمود في وجه التحديات الجسام .

حكمة التعددية

إن شن الحرب على الحكومات الأخرى - حتى لو حلمنا وتخيلنا إمكان حصوله - سيجلب على الإسلام وأهله ودوله عداً شعوب تلك الحكومات ، الأمر الذي سيباعد بينها وبين سبل التفكير في الإقبال على عقيدة الإسلام ، فليس غير سبيل تحرير الأوطان الإسلامية ، وتحويلها - بالإسلام المتجدد - إلى منارة حضارية ، يحميها الجهاد الإسلامي ليصل إشعاعها إلى كل أرجاء المعمورة ، عبر العقول والقلوب ، بواسطة الحرب والقتال ، ليس غير هذا السبيل سبيلاً لإمامة الإسلام الحضارية التي ينشدها المسلمون .

ثم لماذا تغيب عنا حقيقة أن حكمة الله وإرادته قد شاءت للإنسانية « التعددية » . وليس « وحدة النموذج والاعتقاد والشريعة » ؟ ! (لكل جعلنا منكم شرعة ومهاجاً ، ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن ليبلوكم فيما آتاكم فاستبقوا الخيرات) . . . (ولو شاء ربك ل جعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين) . . . إك مفسري القرآن الكريم ، قد أدركوا - في وقتهم أمام هذه الآيات وأمثالها - أن حكمة الله وإرادته هي في « التعددية » ، فسميد بن جبير (٤٥ - ٩٥ هـ ، ٦٦٥ - ٧١٤ م) ، ومجاهد بن جبر المكي (٢١ - ١٠٤ هـ - ٦٤٢ - ٧٢٢ م) ، والحسن البصري (٢١ - ١١٠ هـ - ٦٤٢ - ٧٢٨ م) ، ومقاتل بن سليمان (١٥٠ هـ - ٧٤٤ م) ، وعطاء بن دينار (١٢٦ هـ - ٧٤٤ م) ، والقرطبي (٦٧١ هـ - ١٢٧٣ م) - صاحب (الجامع لأحكام القرآن) يقولون في تفسيرها : « إن الشرعة والشريعة هي : الطريقة الظاهرة التي يتوصل بها إلى النجاة . والمعنى أن الله جعل التوراة لأهلها ، والإنجيل لأهله . والقرآن لأهله ، وهذا في الشرائع والعبادات ، والأصل التوحيد لا خلاف فيه ، ولقد جعل الله الشرائع مختلفة للاختيار ، فهو سبحانه للاختلاف خلقهم » .

ولقد يكون مفيداً أن نذكر ، في هذا المقام ، بما قاله الشيخ حسن البنا (١٣٢٤ - ١٣٦٨ هـ - ١٩٠٦ - ١٩٤٩ م) عن أهداف الجهاد الإسلامي ، في ذات العصر والظروف التي عاش فيها المودودي ، قال :

« لقد فرض الله الجهاد على المسلمين ، لا أداة للعدوان ، ولا وسيلة للمطامع الشخصية ، ولكن :

• حماية للدعوة .

• وضماناً للسلم .

• وأداء للرسالة الكبرى التي حمل عبثها المسلمون ، رسالة هداية الناس إلى الحق والعدل .

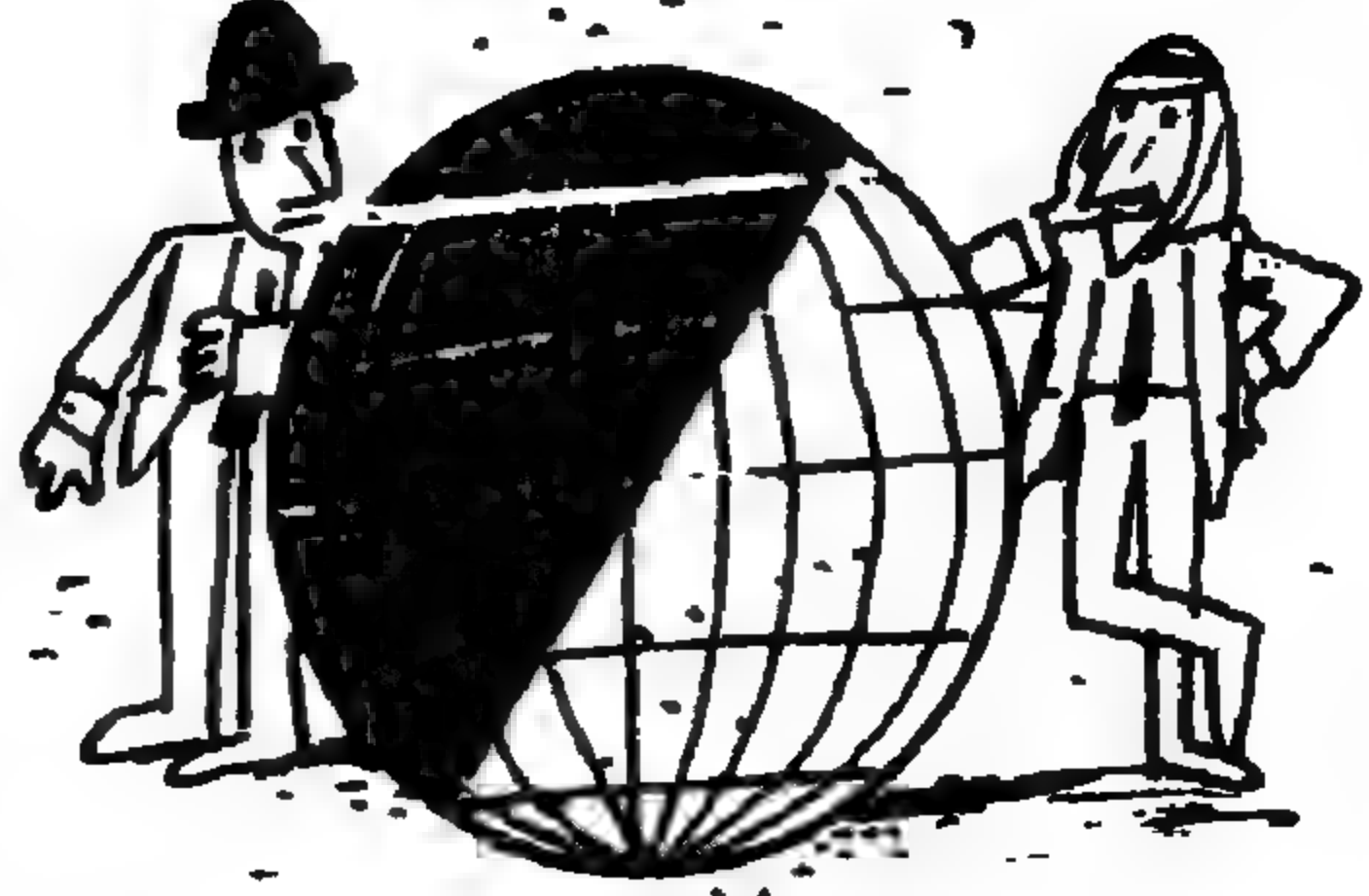
وأن الإسلام كما فرض القتال أشاد بالسلم ، فقال تبارك وتعالى : (وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله)

فحماية الدعوة الإسلامية . وضمان السلم لأوطان الإسلام ، وحرية الدعاة في ابلاغ صوت الإسلام إلى عقول الناس وقلوبهم هي مهام القتال في سبيل الله ، إن « الفكر الإسلامي » الخلاق ، وتجسيد هذا الفكر في « الدولة الإسلامية النموذج » هو الجهاد الأكبر للمسلمين في هذا العصر الذي نعيش فيه ، وتحقيقاً لهذا الهدف للمسلمين ، عليهم أن يسلكوا كل السبل الملائمة - سلماً كانت تلك السبل أو قتالاً .

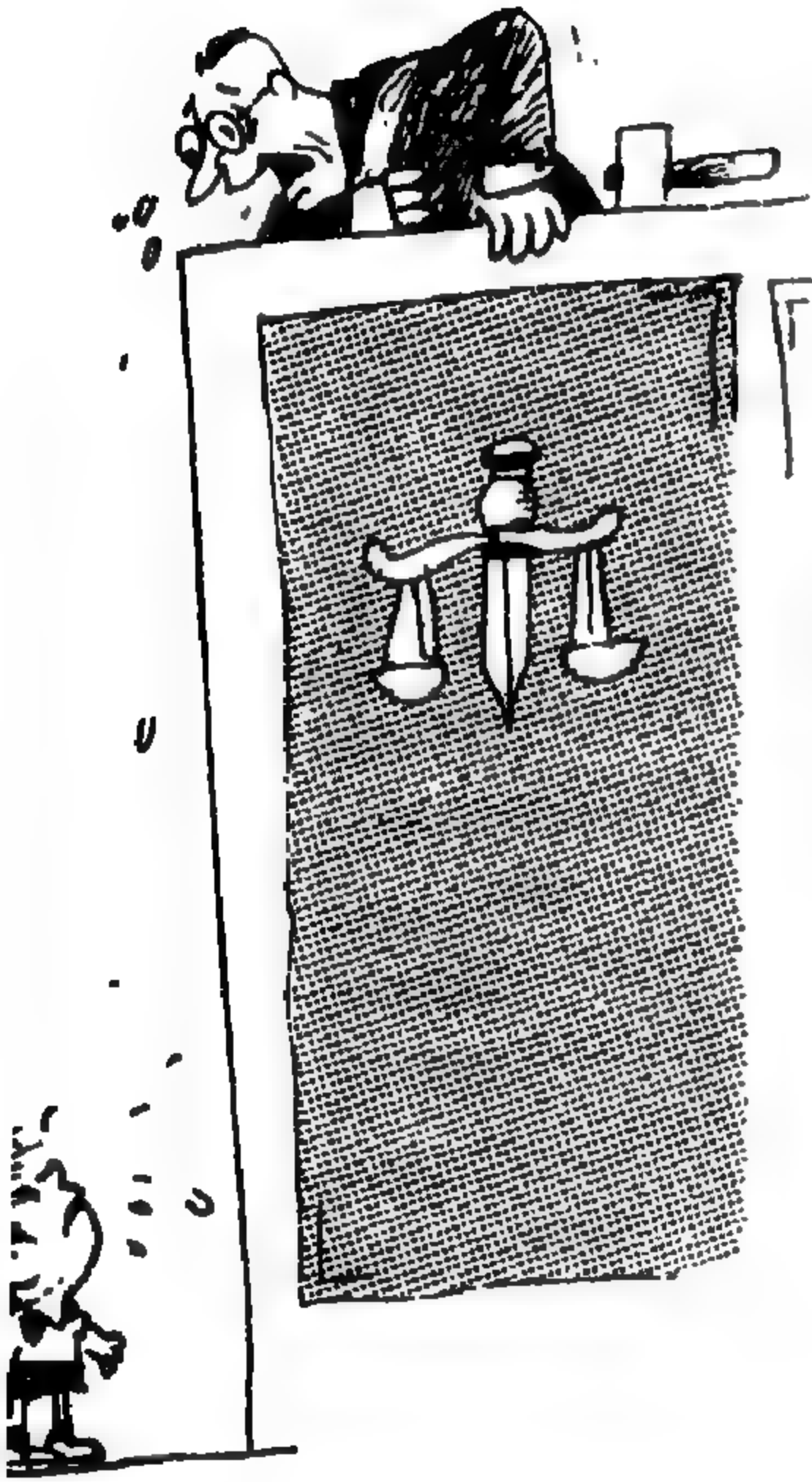
وإذا كان الله سبحانه وتعالى قد أوحى إلى رسوله ﷺ ، ديناً لا ترقى إلى مقام حكمته

وعقلانيته واتساق عقيدته وشريعته أي من الديانات التي حرفها الأحرار والرهبان ، ثم طلب إليه أن يقول لمخالفيه : (لكم دينكم ولي دين) . . . فعلينا أن نجاهد لإقامة الوطن الإسلامي الذي يفوق أوطان الآخرين في القوة والحضارة والتقدم والاستنارة ، ثم نقول لهؤلاء الآخرين : لكم دولتكم ، ولنا دولتنا ، وليكن الابداع والعطاء الحضاري ، والتنافس في سبل التقدم الإنساني هي معايير الترجيح بين النماذج الحضارية ، كما هو الحال بين الشرائع والأديان ، (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) □

حكايات تشرق وعرب



عندما بكى القاضي



كان والده هو مثله الأعلى ، شأنه في ذلك شأن أي طفل آخر ، فهو لا يمكن أن يخطئ ، ولا يمكن أن يرتكب شيئا . . . ولكن الأب في واقع الأمر كان لصا كبيرا . . . لقد انفصل الوالد « أرستو سري » عن زوجته وأم طفله « دانييل » بالطلاق ، وحمل الرجل ابنه ليعيش معه ، لأن بينهما صداقة قوية دفعت الطفل الى التعلق بأبيه ، ورفض أية محاولة للتفرقة بينهما ولو لبضعة أيام ، عندما كانت الأم تحن لرؤية ابنها . .

حتى عندما طردهما صاحب البيت بعد عجز الأب عن دفع الإيجار ، رفض الطفل أن يفرق عن أبيه ، وفضل أن ينام معه في سيارته ، على أن يعود الى أمه ، وكان يقول كلما ألحوا عليه بالذهاب الى بيت والدته : « ان الحياة جميلة طالما انني أعيش مع أبي !

ورأى الأب أن يتقل هو وابنه للحياة في مدينة أخرى . . . الى مدينة فلورنسا بإيطاليا ، بعيدا عن مدينة كاليجاري التي كان يعيش فيها مع ابنه من قبل ، والتي كانت مسرحا لجرائم السرقة التي كان يرتكبها ، دون أن يقع مرة واحدة في قبضة رجال البوليس .

ولكن الأب ما لبث أن اكتشف أن المال يعوزه حتى بعد أن باع سيارته ليسد بها ديونه ، فقرر أن يعود الى السرقة ولولمة واحدة ، حتى يستطيع أن يدفع ثمن تذكرتي القطار الى فلورنسا .

وشاء سوء حظه أن يقع في أيدي البوليس هذه المرة ، وقدم للمحاكمة ، وصدر الحكم عليه بالسجن لمدة ستة أشهر . . وسمع الطفل « دانييل » الصغير القاضي وهو ينطق بالحكم ، فأسرع يتجه الى منصة القضاء ويقول وهو يبكي بحرقة ، : « لقد كنت مع أبي وهو يسرق . . أنا أيضا سرقت ، ولا بد أن تحكموا على بالسجن مثله . . انني أريد أن أكون معه في أي مكان .

وبكى القاضي وهو يستمع الى حديث الطفل البريء ، واغرورت عيناه بالدموع ، ثم نظر الى الأب ، وقال : « غدا سنعيد النظر في هذه القضية ! » وامتلات قاعة المحكمة بالحضور في اليوم التالي ، وجاء دور قضية أرستو ، ونطق القاضي بالحكم الجديد : « وقد رأت المحكمة وقف تنفيذ الحكم ، ووضع الأب تحت المراقبة !

ومن وراء القضبان ذهب الطفل وأبوه في عناق طويل . .

أرخص طريقة للرحيل

احتدم الخلاف بين الزوجين ، ونشبت بينهما معركة ، مالبث أن ترك الزوج على أثرها البيت ، وهو لا يدري على وجه التحديد أين يمكن أن يمضي الليلة في هذا الجو البارد الذي هبطت فيه درجة الحرارة الى عشرين درجة تحت الصفر !

وراح الزوج يضرب في شوارع مدينة فيينا عاصمة النمسا على غير هدى .. وأخيرا استقر به المطاف في إحدى الحدائق العامة ، وغلبه النعاس ، فقرر أن ينام فوق إحدى الأرائك ، ولكنه قبل أن يفعل ، أمسك بقلمه وراح يسجل بضعة سطور في مفكرته الصغيرة ، ثم ما لبث أن أغمض عينيه واستسلم للنوم ! وهطلت الثلوج بغزارة حتى غطت جسمه كله ، وعندما جاء الصباح عثر عمال الحديقة على الزوج وقد تجمد من البرد وفارق الحياة .. وعندما بدأوا يبحثون في جيوبه عن شيء يمكن أن يقودهم الى معرفة شخصيته ، عثروا على المفكرة التي سطر فيها بعض كلمات قبل أن يذهب في نومه الأخيرة .. كتب يقول : انني مفلس ، وقد وجدت أن هذه هي أرخص طريقة للرحيل عن هذه الدنيا !!

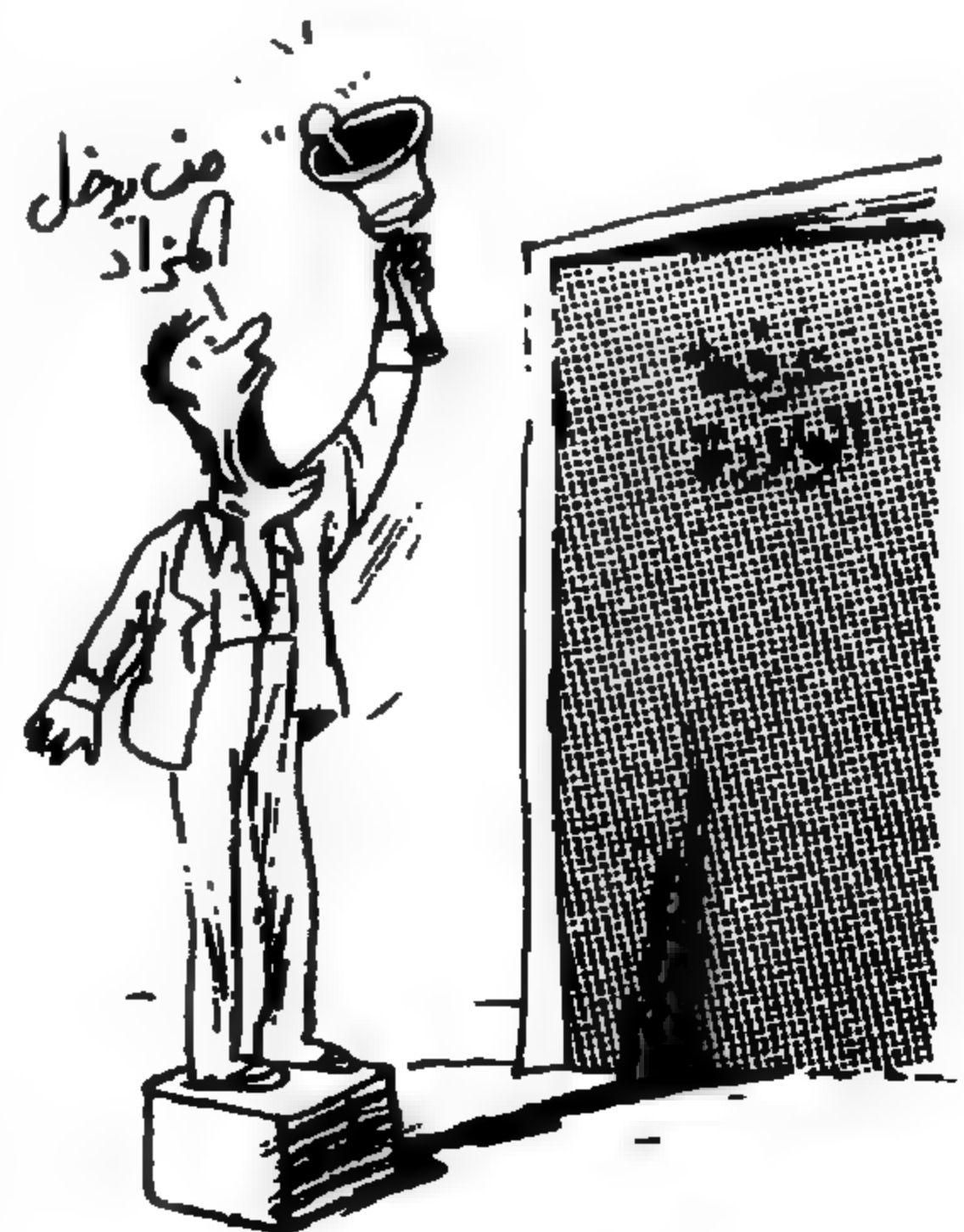


● أثارت سيدة داغركية عاصفة من الاستنكار ، عندما وضعت اعلاناً صغيراً في صحف كوبنهاجن تعرض فيه بيع طفلها الذي لم يولد بعد .
مبلغ يوازي عشرة آلاف جنيه استرليني !!

ولكن السيدة وتدعى « هيلنا نلسون » لم تبال باصوات الاستنكار ، ووقفت في تحد تقول : « نعم انني أريد أن أبيع طفلي . . انني لست أول أم تباع طفلها . . لقد شاهدت مسلسلا في التلفاز بعنوان « داينستي » تباع فيه إحدى الأمهات طفلها . . ولكن الواقع ان الفكرة طرأت لي حتى قبل أن أشاهد هذا المسلسل ، أو عندما اكتشفت أنني حامل ، فقد فكرت في بادئ الأمر في القيام بعملية اجهاض للتخلص من الجنين . . فأننا أم لثلاثة أطفال ، أكبرهم في السادسة ، وأصغرهم لم يكمل عامه الأول بعد . . لقد بحثنا الفكرة أنا وزوجي مايكل ، ووصلنا في النهاية الى هذا القرار ، وهو أفضل بكثير ، كما ترون ، من التخلص من الطفل قبل أن يكتمل نموه ! انني لا أبحث عن المال بقدر ما أنا حريصة على أن ينشأ طفلي بين أبوين يمكن أن يقدموا له كل الحب والرعاية . . ان هناك الكثير من الزوجات اللواتي حرمن من الانجاب ، وقد رزقني الله بثلاثة أطفال ، فلماذا لا أقدمه لاحداهن . . أنا أعلم أنه سيكون طفلا جميلا ، وسوف يصل في شهر ابريل المقبل ! ترى ما هو حكم القانون الدانمركي في تصرف هذه الأم ؟ لاشيء ، فقد أعطى القانون الآباء الحرية التامة في تصرفاتهم ازاء المواليد !!

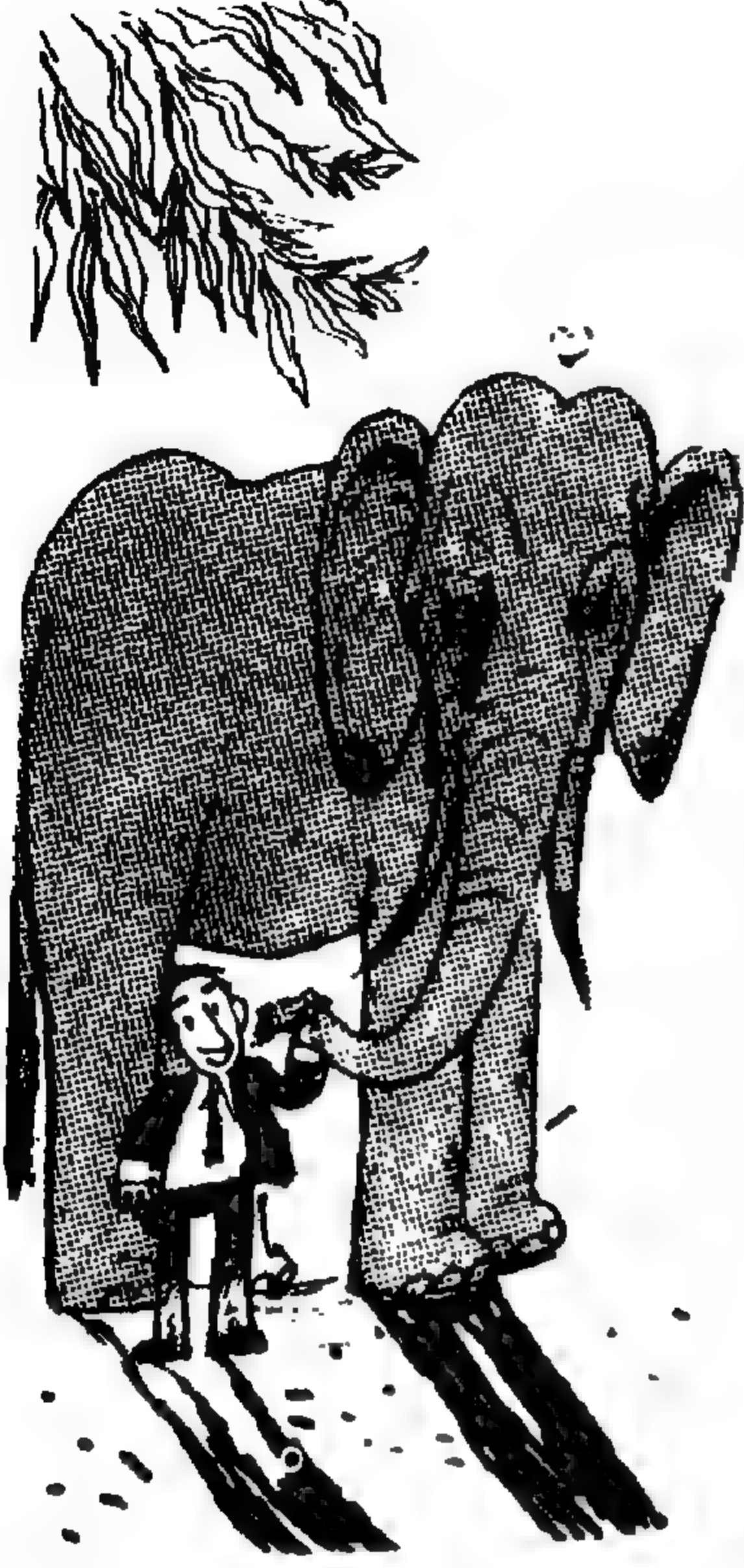
طفل للبيع

في الداخمارك



« باتير » يتكلم

ويبحث عن عروس



● منذ ثلاث سنوات حملت الصحف السوفيتية خبرا عجيبا نشرته على صفحاتها الأولى تحت عناوين عريضة تقول : « باتير يتكلم ! وباتير هو الاسم الذي اختاروه لفيل صغير جاء من الهند ليسكن في حديقة الحيوان باحدى مدن جمهورية كازاخستان .

ولم يصدق الناس الخبر في البداية ، لكنهم ما لبثوا أن اكتشفوا الحقيقة عندما بدأوا يتوافدون على الحديقة ، ويستمعون الى « باتير » وهو يتحدث مع السيدة يلينا بيلوسوفا المشرقة على قسم الحيوانات بالحديقة ، ثم ينصتون الى روايتها وهي تحكي لهم كيف سمعت صوت « باتير » وهو يتحدث لأول مرة - بالروسية طبعاً - طالبا جرعة من الماء ، قالت يلينا : لقد خرجت كلماته بوضوح اذهلني ، فأسرعت أحمل اليه الماء ليروي ظمأه .

وكانت يلينا تجد متعة في الحديث عن حياة باتير الذي بلغ العام السادس عشر من عمره الآن ، فتمضي في رواية قصته لكل من يجيء الى الحديقة سائلا مستفسرا . لقد أشرف حراس حديقة الحيوان على تربيته منذ أن حملوه اليها بعد ولادته في الهند ، وكانوا يتحدثون معه وهم يقدمون اليه الغذاء ويفسلون جسمه بالماء ، ولا يفوتهم بعد ذلك أن يداعبوه ويمزحون معه . الى أن جاء اليوم الذي بدأ فيه باتير يتكلم ، وكان ذلك منذ ثلاث سنوات ، ومازال الكلام يخرج من فمه حتى انبؤم ، وهو يضع خرطوميه في فمه ثم لا يلبث أن يخرج ، ومع خروج الخرطوم تخرج الكلمات التي حفظها « باتير » على مدى السنوات التي عاشها بين أصدقائه الذين يقومون بحراسة الحيوانات ورعايتها ، ان صوته عندما يتكلم أشبه ما يكون بصوت الانسان الذي يضع على فمه فنجانا !

ولكنه قليل الكلام ، ولذلك فقد رأت ادارة الحديقة أن تضع جهاز تسجيل قريبا منه ، ليسجل كل كلمة يقوها عندما يخلو بنفسه بعيدا عن عيون الزائرين ، لكنه قرر في احدى المناسبات أن يخرج عن صمته أمام الناس ويتكلم ، وكان الزائرون مجموعة من الاطفال الذين جاءوا في صحبة والديهم الذين ما كادوا يستمعون الى حديثه القصير حتى استبد بهم الذهول ! المهم أن باتير الآن يبحث عن « رفيقة » تشاركه حياته في الحديقة ، وتستمع اليه وهو يتكلم ، وقد بدأ البحث بالفعل عن انثى رفيقة تؤنس في وحدته ، ولكن لا بد أولا من تخليصه من الآلام التي يعاني منها بسبب التسوس الذي أصاب أحد نابيه ، سوف يتصل المسؤولون بموسكو - على بعد الفين وخمسمائة ميل - لارسال اختصاصي بيطري في علاج الاسنان ، وهو في حاجة الى مخدر حتى لا يشعر بالألم وهم يحفرون نابه الكبير لحشوه بالبلاتين !

حيلة وخيلة !

بقلم : الدكتور عبدالسلام العجيلي

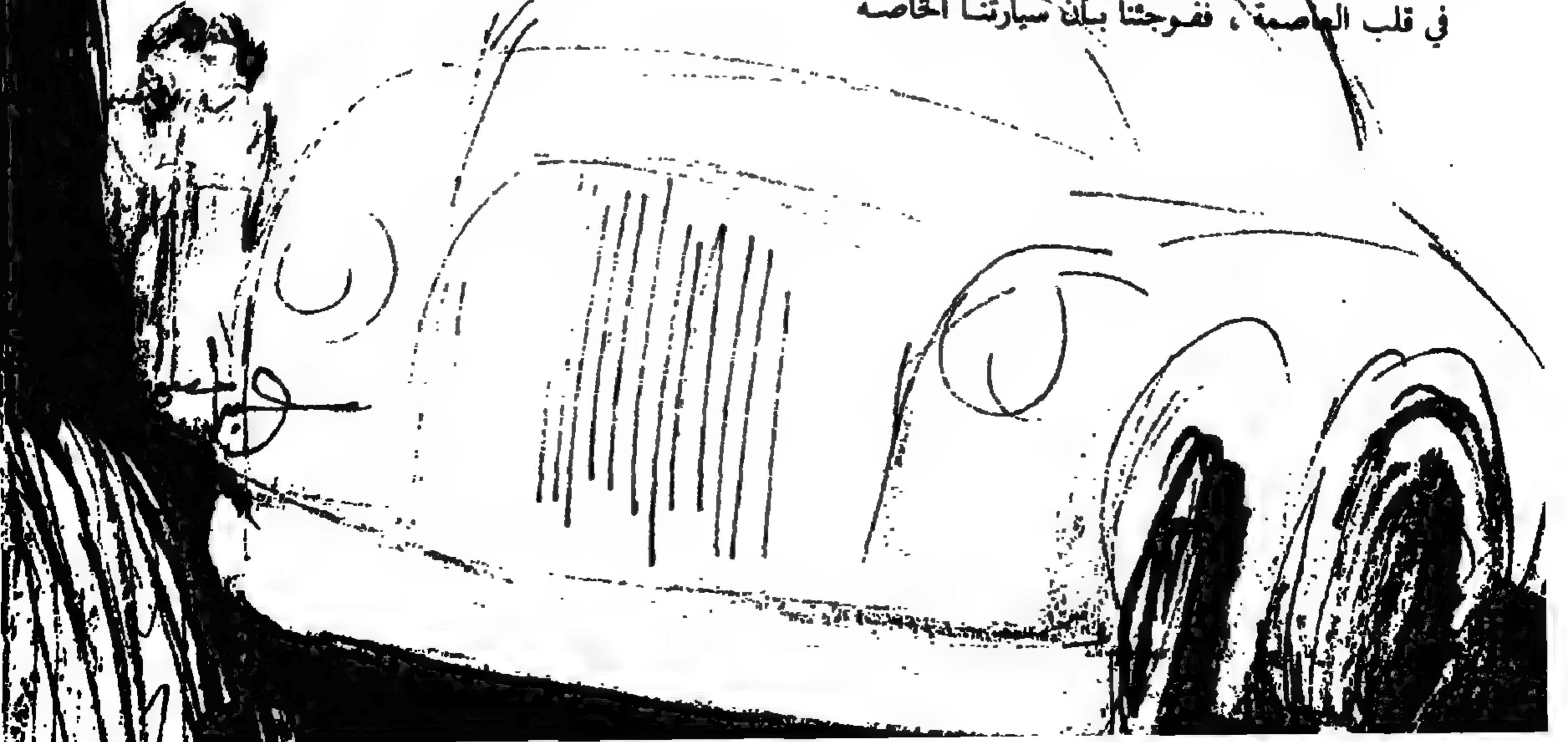
ليست حيث تركناها في الشارع أمام الباب ، سرقت ، اضطررنا الى التوجه إلى عملنا بسيارة أجرة أوصلتنا الى أقرب محطة مترو ، أبلغنا البوليس بالسرقة ، وعدنا في المساء الى بيتنا « بالمترو » ثم بسيارة أجرة ، كان ذلك أمراً مزعجاً ، على الرغم من علمنا بأن خسارتنا فيه ستكون محدودة ، لأن شركة التأمين ستعوضنا عنها ، وما كان أشد دهشتنا حين خرجنا من الدار في صباح اليوم التالي ، فوجدنا سيارتنا نفسها أمام الباب في موقفها المعتاد ، تفقدناها فإذا هي في أحسن حال ، نظيفة المقاعد ، لم ينقص منها برغي واحد ، ورأينا على المقعد الأمامي ، في مكان جلوس السائق مطروفاً فتحناه فوجدنا فيه ورقة مكتوبة بهذه الكلمات : نشكرك أيها السيد ، ونعتذر إليك عن اضطرارنا لاستخدام سيارتك الليلة

طويت الصحيفة التي كنت أقرأها وأنا أبتسم ، فقال لي صديقي :

- كأنك قرأت ما سرّك وأضحكك ، هل في الصحف هذه الأيام ما يدعو الى الابتسام ؟ قلت : كنت أقرأ تحقيقاً عن السرقات في فرنسا في العام الفائت ، فأضحكتني حكاية سرقة منها ، نكاد نغتفر أحياناً للشارق جرمه لطرافة أسلوبه في ارتكاب هذا الجرم .

قال : هذا اللص الذي أعجبك أسلوبه في السرقة ماذا فعل ؟ أرو لي حكايته ، فقد أعطيك الحق فيما تقول .

قلت : ليس لصاً واحداً ، بل مجموعة لصوص على ما يبدو . والحكاية يرويها ضحيتها لرجال الشرطة الذين جاءوا يحققون في سرقة منزله ، قال لهم : أسكن أنا وزوجتي وحيدين ، في هذا المنزل في هذه الضاحية من ضواحي باريس ، منذ أربعة أيام خرجنا أنا وامراتي في الصباح من دارنا لتجّه إلى مقر عملنا في قلب العاصمة ، ففوجئنا بأن سيارتنا الخاصة





واحدة ، نحن شباب من الضاحية القريية ، وكنا بحاجة إلى سيارة تنقلنا إلى حفلة يقيمها أصحاب لنا في قرية تبعد قليلا عن مساكننا ، كانت حفلة رائعة ، ما كان في إمكاننا أن نستمتع بها لولا استعارتنا لسيارتك ، كتعويض عن إزعاجنا لكما أنت والسيدة زوجتك ، نرجوكم أن تقبلنا منا هاتين البطاقتين لحفلة الباليه في أوبرا باريس مساء الأحد القادم ، معذرة مرة أخرى ، ونتمنى لكما بسهرة طيبة . . .

قال الرجل في افادته لرجال البوليس : من كل قلبنا أنا وزوجتي ، غفرنا لأولئك الشباب إزعاجهم لنا في سرقتهم أو استعارتهم سيارتنا ، لولم تغفر لهم لعبارتهم المهذبة في رسالتهم لكان علينا أن نفعل لغبطتنا بالحصول على مقعدين في الأوبرا لباليه تعرض في باريس في عز الموسم ، من يستطيع أن يحصل على مثل هاتين البطاقتين إذا لم يتم بحجزهما قبل شهرين أو ثلاثة من موعد الحفلة ؟ وهكذا تركنا منزلنا في الضاحية منذ عصر يوم السبت ، وقصدنا حي الأوبرا في سيارتنا هذه المرة ، مرتدين أنا وزوجتي ثياب السهرة التي يحتفلها مقعدنا بالمحجوزين لنا في صفوف الصالة المتقدمة . كانت حفلة رائعة ملأت متعتنا بها نفسنا امتنانا لهؤلاء الشباب الذين أتحفونا بها . تناولنا وجبة عشاء مابعد الحفلة في أحد المطاعم الجميلة على صفاف السير . قبل أن نستقل سيارتنا من جديد عائدتين إلى هذه الضاحية ، وبلغنا منزلنا ، فأدهشنا أن نجد بابا غير مقفل ، وكنت متأكدا من أني أقفله حين تركناه عند الأصيل ، وكانت دهشتنا أكبر ، وكان ارتياحنا كذلك ، حين اشعلنا الأنوار فوجدنا دارنا على ما ترونها أيها السادة بأعينكم الآن . . . قاعا صفصفا !

تلك كانت حيلة أولئك الشباب ، استعاروا سيارة الرجل المسكين ، ثم اعتذروا إليه ، وعوضوه عن إزعاجه ببطاقتين للباليه في أوبرا باريس ! ففي الفترة التي كان فيها الرجل وزوجته في نشوة تمتعها برقصات نجوم الباليه ، كان أولئك الشباب إذا كانوا حقا شبابا منهمكين في نقل محتويات المنزل برمتها من أثاث وتحف فنية وأجهزة ثمينة ، مطمئنين إلى أن رب البيت وربته لن يعودا من سهرتهما قبل منتصف الليل في هذه الضاحية البعيدة القليلة السكان ، بطاقتا سهرة ثمينتان حقا ، إلا أن مردودهما على السارقين

كان أئمن منها بما لا يقاس . . . قال صاحبي : مقبلا على ما رويته له : - لصوص أذكيا لاشك في هذا ، مغنمهم من الأثاث والتحف الثمينة يتناسب مع ما يملكونه من وسائل في عالمهم المتقدم ، نحن هنا كذلك لانعدم لصوصا ظرفاء ، لهم أساليبهم الذكية التي تسوق الابتسامة إلى الشفاء ، ويكاد أن يغتفر لهم معها خروجهم على القانون وعلى الخلق المستقيم . قلت : كأنك تعرف حكاية شبيهة بهذه التي أسمعتك أياها .

قال : بل حكايات ، أقص عليك واحدة من جنسها ، والقياس مع الفارق ، ضحية هذه الحكاية القديمة رحل من القرى المحيطة ببلدتنا الصغيرة اسمه موسى ، قصد موسى في ذات يوم المدينة الكبيرة ، فباع فيها صوف نعجاته وسمنها في الخان ، ثم انحدر إلى السوق ليشتري حاجياته قبل أن يعود إلى القرية ، كانت المعاملات آنذاك بالليرات العثمانية الذهبية ، قال له عميله التاجر بعد أن استوفى منه أربع ليرات ذهبية أخرجها من صرة في عبه : احذر النشالين في هذه السوق يا موسى . . . أيديهم خفيفة وحيلهم كثيرة ، ربما رآك احدهم وأنت تخرج الليرات من عبك فلهحك ليختلس ما بقي عندك منها دون أن تشعر ، قال موسى : لا تخف علي . . . لم يبق عندي غير ليرة ذهبية واحدة هذه هي . . . سأخفيها في مكان لاتصل إليه يد سارق . . . انظر ! ووصع الرجل الليرة العثمانية الوحيدة التي ظلت في حوزته في فمه وأطبق شفته عليها .

ماقاله التاجر لموسى كان واقعا معروفا عند كل باعة السوق ، وحفاما كان هناك نشال واحد ، بل نشالان جذبتهما وقفة القروي على دكان عميله ، ومنظر الليرات الذهبية التي دفع منها ثمن مشترياته ، سمعا تحذير التاجر كما سمعا جواب موسى وتصرفه ، فجر أحدهما رفيقه من يده هامس له : لافائدة ، فقد أطبق عليها فمه ! قال له الآخر : أترأى على أي أسلوبه الليرة التي أطبق عليها شفته ؟ سأله الأول : كيف ؟ فأجابه بقوله : تنتظري هنا ريثما أعود . . . لاترفع عينك عن الرجل ، واحجزه في السوق إذا أراد الذهاب ، ولن أغيب أكثر من خمس دقائق . . . ولم يغيب النشال المتكلم أكثر من تلك الدقائق

● حيلة وحيلة !

اعتداء الجمهور عليه لهفت إعجابا بمهارتهما ، لم يحتاجا الى كل تعقيدات اللصوص الباريسيين للحصول على مبتغاهما ، ذكيان حقا ، ألتست معي في أن طرافة الأسلوب في السرقة تشفع في خروج هؤلاء على القانون وأحكامه ؟

قال : هذا ما لا أوافقك عليه ، انا لا أؤمن بالأسباب المخففة مهما كانت طبيعتها ، القانون يجب أن يطبق على جميع الناس بصرامة ، وأن ينفذه ذوو السلطان على الخارجين عليه دون هوادة ، وعلى الرغم من إعجابي بحيلة ذينك النشالين ، وحيلة اللصوص الفرنسيين قبلهما ، فالسارق يظل في نظري سارقا أيا كان أسلوبه ، لماذا تبسم هكذا ؟

كنت في الواقع أبسم للهجته المتشددة في تجريمه للصوص ، ولخاطرة قفرت من اعماق ذاكرتي عندما أشار إلي ذوي السلطان الدير عليهم أن يطبقوا القانون دون هوادة ، سألته :

- هل سمعت عمرو بن عبيد ؟

قال : ما أظني أعرفه ، من يكون ؟

قلت : هو أحد أئمة المعتزلة ، ومن أشهر الزهاد والوعاظ في مطلع العصر العباسي . مرّ هذا الفاضل بحماسة وقوف على رجل فسأل عن الأمر ، قائلوا له : هؤلاء رجال السلطان يقومون بقطع يد سارق ، فقال : لا إله إلا الله . . . سارق العلانية يقطع سارق السر !

وهنا سكّ صديقي لحظة كأنه كان فيها يتملى من كلمة عمرو بن عبيد ، ومالبت أن ترك لهجته المتشددة وقال :

- هذا كلام لا ينطبق على زماننا ، سارقو العلانية في هذه الأيام هم تاج رؤوسنا ، والمتفضلون علينا بخيرهم ، لولا هم لما صح لنا أن نأكل ونشرب ونتنفس الهواء من مناخرنا ، ولو أنه هواء مشحون بدخان مراكبهم المظلمة ، ويفضلات ترفهم وتسلياتهم ، اسكت عن هذا الموضوع يرض الله عليك ، واترك ما قاله الأولون لزمانهم الأول . . .

ولما كنت أعرف أن لصاحبي سوابقه في التعامل مع من ذكرهم عمرو بن عبيد ، وكنت أعرف أن من تلدغه الحية يخاف من قطعة الحبل الملقاة أمامه ، فقد اكتفيت من التعليق على كلامه بمتابعة الابتسام ، وأطعته فسكت . □

الخمس ، عاد بعدها فوقف في زاوية قريبة منتظرا انصراف موسى ، وحين تحرك هذا من مكانه وأخذ طريقه في السوق العتيقة الضيقة جاء النشال متعجلا من زاويته وصدم القروي صدمة انثنى لها نصفين ، وكاد يقع منها أرضا ، إلا أنه تماسك وأراد متابعة طريقه ، عند ذلك تمسك النشال به وصاح : لا تتحرك ! قال هذا وأشار الى الأرض تحت قدميه حيث كانت تلتصق أربع ليرات ذهبية أفلتت من يد النشال . لم يفهم موسى ماذا يريد منه هذا الرجل المسك بثيابه فحاول التملص ، الا أن النشال قال له بصوت مرتفع : لا تتحرك قبل أن أجمع ليراتي التي تطايرت من يدي حين صدمتني . . . خمس ليرات عثمانية ذهبية ، هذه أربع منها فأين ذهبت الخامسة ؟

في هذه الاثناء لحق النشال الأول برفيقه متظاهرا بأن لا معرفة بينهما ، وراح يستفهم عما جرى أمامه من اجتماع عليهما من المارة وأصحاب الخوانيت المحاورة . قال صاحب الليرات : كانت في يدي خمس ليرات ذهبية فصدمني هذا الرجل صدمة اطارها من يدي . . . هذه أربع ليرات منها على الأرض . ولم أنكره ينحرك قبل أن اعثر على الخامسة ! وهنا قال رفيقه : مادمت قلت هذا فإن عندي شهادة لله اريد أن أوذيها . . . كنت قريبا منكما حين صدمك هذا الرجل . . . رأيت يتناول شيئا من الأرض ويدسه في فمه ، افتح فمك يا من لا تخاف الله !

ولك أن تتصور الآن ماذا أصاب موسى الذي كان يطبق شفتيه على ليرته الذهبية الوحيدة أمام هذه الواقعة التي لم تكن تخطر له على بال ، لم يفتح فمه ، غير أن غريميه المحتالين أخذوا يصيحان به مردين فمك ! وانضم اليهما في الالتحاح عليه بأن يفتح فمه المتجمهرون حوله من أهل السوق ، بل ان أحدهم أمسك برأسه بين يديه ضاغطا على فكيه بقوة ، وفتح المسكين فمه في النهاية ، فسقطت الليرة الذهبية في يد النشال الذي مالبت أن انسحب مسرعا يتبعه زميله ، تاركا صاحبا القروي لأيدي التجمهرين الذين انهلوا عليه صفعا وركلا ، ثم نفا لشعر ذقنه وشاربيه . . .

جاء دوري في الضحك من حكاية المحتالين التي رواها صديقي . قلت له :

- لولا ما تعرض له ذلك القروي المسكين من

قبل لغو العاصف ،
 والفجر متشح بالندى والضباب .
 كان طيف يحاورني . . .
 وأنا مائل بين نبض المدى ،
 واشتعال التراب .
 يومها . . .
 كانت الأرض تنهض من صحوها ،
 ترتدي ثوبها القرمزي ،
 المطرز بالأس ،
 والزعفران المذاب .
 قالت الأرض للشمس ،
 والشمس تفرق في نرفها المشرقي ،
 وتصعد في سلم من سراب :
 ليت لي شعرك الذهبي ،
 المورع بين السماء ،
 وأبعد ما ترتضيه الخراب .
 ليت لي أن أجاب . . .
 فأنا أستهي صورة الموت في الحب ،
 ينقلها الموج للشجر الغض .
 والشجر الغض ينقلها للسحاب .
 انني الأرض سيف وغمد :
 فأنا الأرض غمد لسيف الشهيد ،
 وسيف لغمد الشמוש .
 ولي منزل في الكتاب .
 انني الأرض أسلمت
 كل الفصول لصوتي ،
 وأذار للريح تزرع أنفاسها ،
 في بطون المضاب .
 أيها البشر الغارقون بهذا الخراب .
 انني الأرض قلبي يفجرة الرقص .
 والرقص طقس الشهادة ،
 والنار ،

الارض

شعر : الدكتور محمود الشليبي



• شاعر وكاتب ، وأكاديمي في وزارة التعليم العالي - من القطر الأردني .

والطلقة ،
الكلمة ،
الحجر ،
الورد
والرفض تأشيرة للعباب .
انني الأرض قلبي يفجره الرفض ،
يا أيها النائمون على حلم من يباب .
انزلوا ، مضعد اللهو في ناطحات
السحاب

انزلوا واحداً واحداً ..
واشهدوا غضب الأرض ،
أو فاتركوا لحمكم للكلاب .
كانت الأرض تنهض من صخوها
رغبة الصدر ،
في يدها سلة من ضلوع النخيل ،
بها يرتقال السهول ،
وطير على غضن دالية ،
من كروم الخليل .
كان مرج من القمح في وجهها ..
والعيون .
أخذت شكل زيتونها ..
في التراب الأصيل .
كان في هذه الأرض ذاكرة ،
من عذاب نبيل .
صعدت طرفها لفضاء ،
من النوم والحلم ،
واهتزت الأرض لما دعته الخيول
قالت الأرض للشمس ،
والأرض محفوفة بالقيود :
جئت ، هل ألتقي بالبنود ؟
قمت كي أستقر على راحة ،
للسهيد الجديد ،

المسافر نحوي ،
على فرس من رعود .
قالت الشمس للأرض ،
والأرض تنثر أبناءها
ثمراً دامي الخد .
هذي الحجارة طلقاتهم ،
والأناشيد تعبر باب العمود

..*.*.*

امددي حلماً أخضر اللون ،
أو غصناً من دم اللون ،
أو غصناً من دم الكون ،
أو صخرة من شهيق المدائن ،
ثم اتبعيني ..
الى قمة « الكرمل - اليوم -
أو رأس « عيال » ،
و « الطور »
كي تمتطيني .
لك الله أيتها الأرض ،
يا جسداً من دم ،
غارقا في حنيني .
لك الله أيتها الأرض ،
يا حجراً رافضاً ،
أشعل الصمت ،
والوقت ،
في شارع للجنون ،
فاسكبيني .. اسكبيني ،
على قبب القدس ،
وانتظري فرحة العرس ،
قادمة كالنهار المضيء
على يبرق في جيني .



استطلاع :
أبو المعاطي أبو
تصوير :
فهد الكوحي



تلك هي الجزائر .. ويرتعش القلب .. فانت لا تملك أن تكون محايدا في زيارتك

الأولى للجزائر !

لا شيء ولا أحد سوف يمنحك هذه الفرصة ، على الاقل في الساعات الأولى ، أو في

الأيام الأولى .

القلب من الشمال الافريقي ، والمغرب العربي ، وحوض البحر الابيض المتوسط ، واكبر مساحة لدولة عربية بعد السودان وأرضا غنية بما فيها من معادن وقابلية للزراعة ، وكثافة بشرية تصل الى عشرين مليوناً من السكان ، فكيف لا يرتعش القلب ، وهو يخطو خطواته الأولى فوق ارض المليون ونصف المليون شهيد ؟!

مقام الشهيد :

كان الوقت صباحا ، حين وقفنا - زميلي المصور وأنا - أمام نصب مهيب شامخ يطل على ميناء الجزائر ، نستمع الى السيد / حسن مزيعي وهو يشير الى جهة الشرق قائلا :

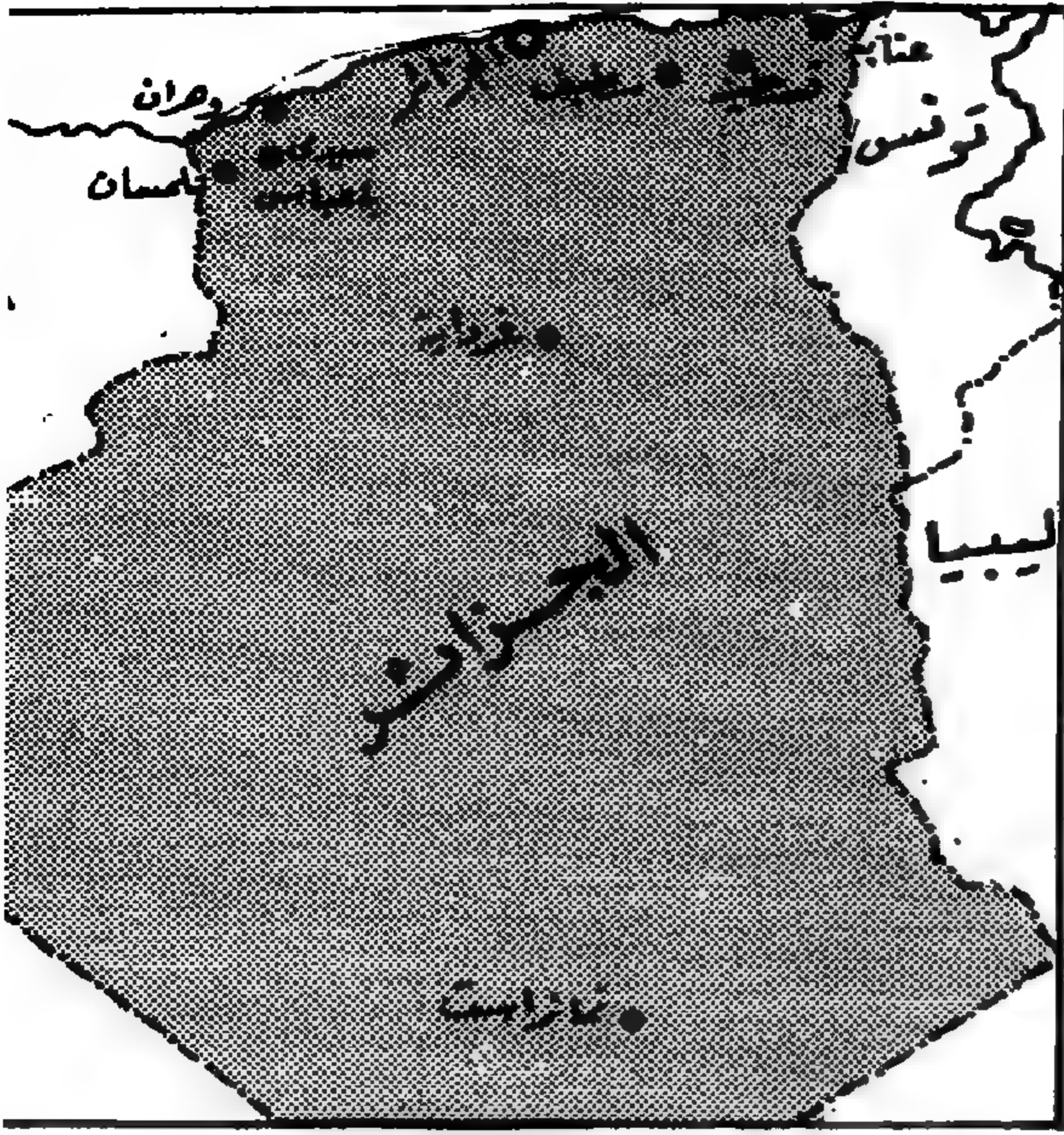
« هنا في غابة الاقواس على مقربة من هذا النصب انعقد اول اجتماع سري للتحضير للثورة ، وهناك في جهة الغرب اقام المستعمرون مركزا لتعذيب المجاهدين ، الذين يتمكنون منهم ، لذلك اختير هذا المكان بالذات لاقامة هذا النصب الذي بني على شكل نخلة طولها ٩٢ مترا ، وحولها تلتقي هذه الشعب الثلاث المصنوعة من البازلت ، وهي ترتفع من الأرض في شكل أقواس مفتوحة الى الخارج ، يتعاقب انحنائها الى الداخل مع النخلة في نقطة واحدة عند ارتفاع ٤٥ متراً ، وهذه الشعب الثلاث ترمز الى الثورة الصناعية والثورة الزراعية والثورة الثقافية ، وبينما انهمك زميلي المصور في التقاط صورته كان السيد حسن مزيعي يستطرد قائلا :

وكما ترون فان هذا النصب المعروف بمقام الشهيد قد انشيء في ساحته وعلى بعد خطوات منه ذلك المجمع الثقافي الضخم الذي تتعدد طوابقه تحت الأرض وفوقها ، وقد افتتحه بالامس الرئيس الشاذلي

صحيح ان الجزائر دولة تنتمي الى العالم الثالث ، مثله عانت من الاستعمار ، ومثله دفعت ثمنها غاليا للحرية ، ومثله بدأت رحلة البناء من الصفر تقريبا ، ومثله واجهت مشاكل البحث عن هوية ومشاكل التنمية دون امتلاك كل أدواتها ، ومشاكل الحيرة بين أهل الثقة وأهل الخبرة ، ومشاكل البحث عن صيغة للديمقراطية ، توفر قدرا من الحرية والمساءلة والمشاركة في صنع القرار مع المحافظة على الوحدة الوطنية ، ومع توفير القدرة على الانجاز السريع في بلد يبدأ من الصفر .

صحيح كل ذلك ، ولكن صحيح أيضا أن استعمار فرنسا للجزائر كان يختلف عن أي استعمار آخر لأي بلد آخر . فقد كان استعمارا استيطانيا لا يرضى بأقل من الاتهام ، يكفي انه دام ١٤٠ عاماً ، وانه احتاج لاقتلعه حرباً دامية شرسة ، شاركت فيها كل طبقات الشعب الجزائري وفئاته ، قرابة ثماني سنوات متصلة وعاصفة ، بعد عشرات الثورات والانفاضات المتفرقة عبر سنوات الاحتلال الطويلة المظلمة !

وترتب على ذلك أن سلطة الثورة في الجزائر ، كانت من الحالات القليلة في العالم الثالث التي لم تصل الى الحكم بانقلاب عسكري مفاجيء ، تحتاج بعده الى جهد ووقت ، لإثبات شرعيتها وحسن نواياها وكفاءتها ، بل هي سلطة خرجت من غبار كفاح مرير ، وتعمدت كل عناصرها بالدم والعرق والتضحيات والدموع ، ونتيجة لذلك شهدت سلطة الثورة في الجزائر أقل قدر من التقلبات ، بالنسبة لغيرها من السلطات التي حملتها رياح الثورة الى الحكم في العالم الثالث ، مما ضمن للجزائر فرصة أفضل وأطول للانجاز والعمل المستمر والمكثف ، وصحيح كذلك أن الجزائر تملك موقعا فريدا في



● خريطة الجزائر

ابن جديد ، ولذلك فسوف تتاح لكم فرصة زيارته ، وهو يحتوي العديد من المعارض الحديثة التي تقدم لكم لمحات عن الجزائر بعد حوالي ربع قرن من الاستقلال ، لكن قبل أن تزوروا هذا المجمع الثقافي اقترح عليكم أن تزوروا المتحف الخاص بمقام الشهيد الموجود اسفل هذا النصب .

ميراث الغضب :

هبطنا الدرج ، لفت نظري طابور من تلاميذ المدارس تتراوح أعمارهم بين الثامنة والخامسة عشرة تقريبا ، يتجهون في نظام بديع الى داخل المتحف ، انهم طلائع الاجيال الجديدة التي اصبحت الثورة بالنسبة لهم حكايات يرويها الآباء والمدرسون ، واقتربت منهم اسألهم عن مدارسهم واسمائهم وماذا يدرسون ؟ ولأول مرة اسمع لغة عربية خالصة لا تختلط بأي كلمات فرنسية .

في صالة المتحف استقبلتنا شابة ذات شخصية قوية متميزة ..

- اسمي عائشة .. أهلا بكم ..

● السيدة عائشة هي التي تقود الزوار في رحلة حية رائعة عبر ١٤٠ سنة من تاريخ الجزائر .. هي كل تاريخ الاحتلال ، وأيضا تاريخ مقاومة الاحتلال !! كنا نتقل عبر صالات المتحف الرائعة التنسيق نستمع الى السيدة عائشة ، وهي تتحدث ، وهي تشير الى الصور والرسوم والوثائق والأسلحة والمعدات ، والملابس ، والنماذج المجسدة ، كل صالة تختص بمرحلة ، بموضوع ، بحادثة أو أحداث بترتيب التاريخ ، « الكثير من هذه الوثائق تم الحصول عليها بعد اتفاقيات تبادل الأرشيف مع فرنسا ضمن اتفاقيات « إفيان » بعد الاستقلال » .

هذه صورة الأمير « عبدالقادر » رسمها فنان فرنسي اعجب بكفاح الأمير ، وقد ظلت هذه الصورة في متاحف فرنسا حتى اهداها « فاليري جيسكار ديستان » رئيس الجمهورية الفرنسية الى الرئيس « هواري بومدين » .. ثم تستطرد في الحديث عن الأمير عبد القادر « لقد قاوم الفرنسيين سنين طويلة ، وحرر داخل الجزائر دولته المستقلة ، واقام بداخلها مدينة عسكرية سماها « الزمالة » ، ولم يكن

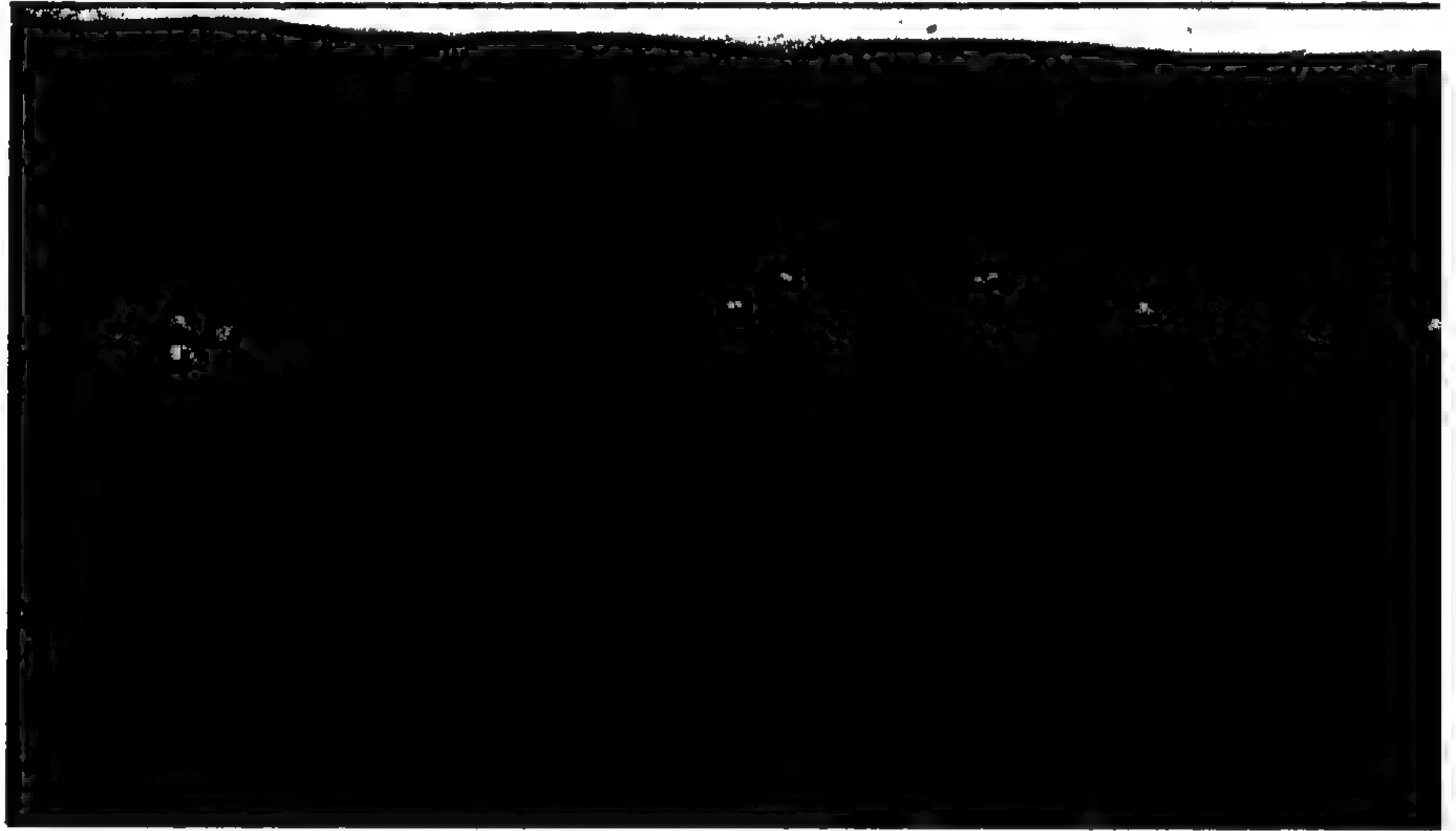
لهذه الدولة مكان ثابت ، فخلال حربه الطويلة ضد الاحتلال الفرنسي كان يتقل بدولته بين الاقاليم والغابات والجبال ، يتقل بجنوده وأسلحته وقوانينه ونظمه ونقوده التي سكتها باسمه ، ليتعامل بها مواطنو دولته ، كانت دولة تقوم على القيم الاسلامية والتقاليد الجزائرية ، التي تقدر الجهاد والتضحية والتعاون ، ولم يسلم الأمير إلا بعد ان قبض عليه بالخديعة من الفرنسيين ، ونفي الى باريس ثم الى دمشق » .

واتطلع الى وجوه الأولاد والبنات ، وهم يستمعون الى دراما التاريخ الهائلة ، بعضهم يكتب في دفتر صغير وبعضهم ينصت ، وبعضهم تشده الصورة والرسوم والمجسمات والأسلحة ، وبعضهم يتحدث الى زميله في همس ، وأتساءل في صمت ماذا يمكن حقا أن تعني هذه الكلمات لهؤلاء الصغار ؟

وما الذي يمكن أن نصير إليه تضحيات الرجال ، وآلامهم وعذاباتهم ؟ سنين قاسية حين تتحول الى كلمات تتردد في صمت متحف فاخر أنيق لتلاميذ صغار !!

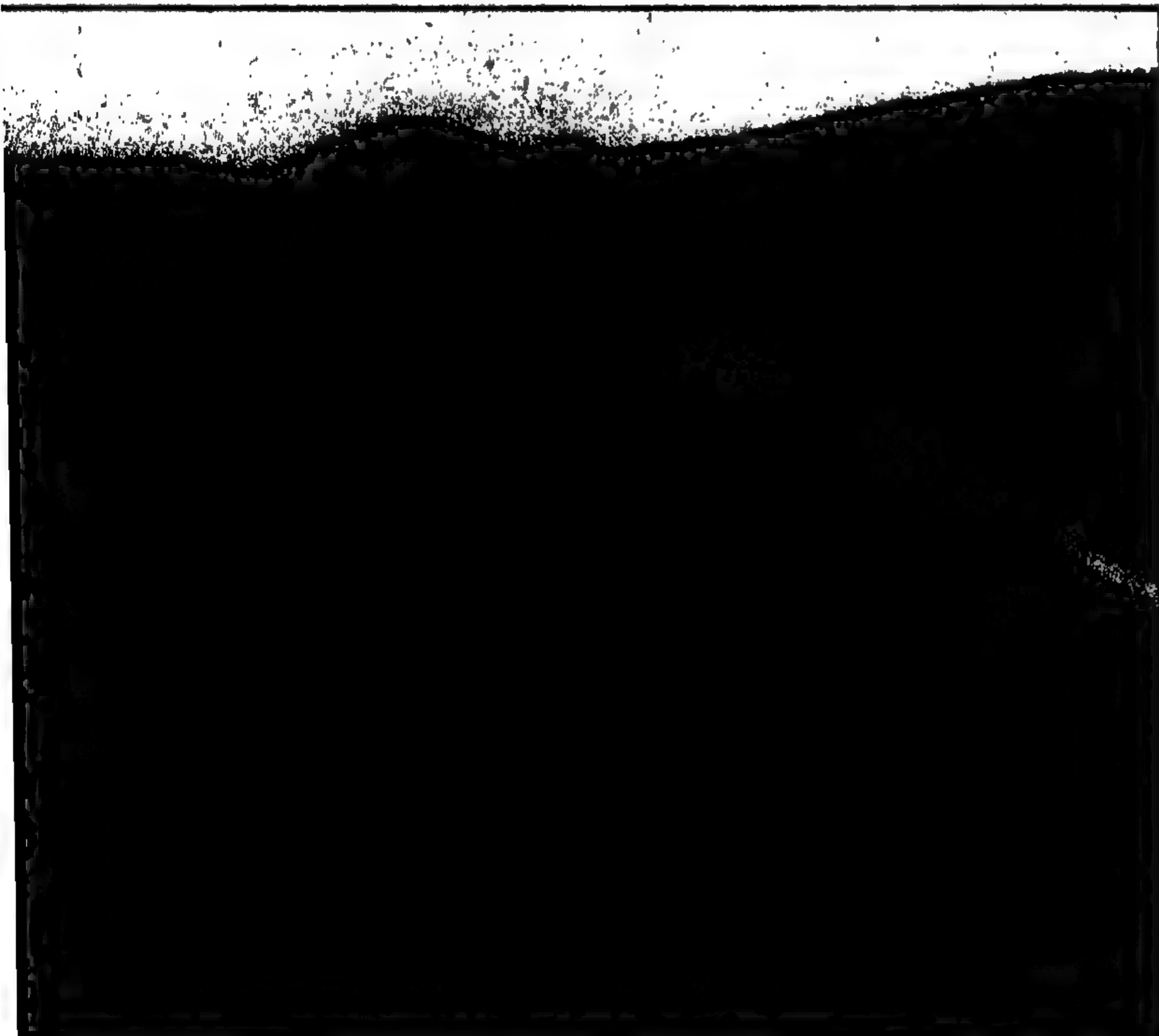
وأفئق من تساؤلاتي على صوت السيدة عائشة وهي تشير الى إحدى الصور المعلقة :

● هذه الصورة للمظليين الفرنسيين ، وهم يفتشون أهالي المنطقة لعزلهم عن ثوار جبهة التحرير ،



● في أصل
الصفحة الى
اليمن .. حديث
الذكريات .. على
الرصيف ، وفي
الوسط الأغنام ترعى
في سهول سطيف
اسفل مواسير لنقل
مياه الشرب للجزائر
العاصمة .





● في أعلى
الصفحة الى
اليسار ... مدينة
الجزائر بيناتها على
البحر المتوسط
أسفل قرية اشتراكية
في ولاية تيارا .

وهم هنا يعتقلون فتاة مجاهدة اسمها « ملكة سحنون » وهي ما زالت على قيد الحياة ، وأماً لطفلين بمدينة « وهران » .

ومرة أخرى تستغرقني التساؤلات : كيف تحيا الآن مثل هذه السيدة ؟ انها ليست في شهرة جميلة بوحريد ، أو غيرها من الجميلات ، كانت يوما ما بطلة ، انه حتى الابطال لا يمكن أن يعيشوا على بطولاتهم طوال العمر ، عليهم أن يتناسوا هذه البطولة ، وفي مرحلة جديدة ، ربما كان عليها أن تذهب الى أحد مراكز « التكوين » بالجزائر ، لتعلم مهنة جديدة ، فالتضحية حتى بالدم لا تصلح مهنة دائمة ، ربما كان عليها ان تقف في طابور لتشتري ما تحتاجه أسرتها ، وهذه بطولة من نوع آخر ، هذا الجيل كله . . . عاش حياته بين ضرورتين ، ضرورة أن ينسى ، وضرورة أن يتذكر ، فالاجيال الجديدة لا يجب أن تنسى ثمن ما تنعم به من حرية ، ولكن هذه الاجيال الجديدة ذاتها هي التي تفرض على الآباء أن يتعلموا مع ابنائهم منطق مرحلة جديدة من الكفاح والبناء ، تمنح فيها أوسمة البطولة ، لمن يعرف كيف يحرق الأرض ، ويقود الجرار ، ويصنع الآلة ويصونها ، ويبني السدود ، وبالتالي فعليهم ان يتعلموا النسيان ايضا !!

وأذكر كلمات قرأتها في رواية « نهاية الامس » للاديب الجزائري عبد الحميد بن هدوقة : وهو يصور مصرع الشيخ حمودة « أيتها الأرض ، حدثي من يمر من الأجيال أن الثمن كان باهظا ، وأن وجهك الأخضر كان ذات يوم احمر قانيا بدماء الابرياء ، حدثي من يأتي من الاجيال القادمة أنك شربت من دماء أبنائك البررة ، ما لا يدع العطش يمتد الى عروقك أبد الأبدين » .

الوجه الآخر لمقام الشهيد :

المسافة التي مشيناها من مقام الشهيد الى المجمع الثقافي لا تستغرق سوى دقائق معدودة . .

ولكن هذه المسافة بمعنى آخر تنقلنا قرابة ربع قرن من الزمان ، بين نهاية الرحلة التي صحبتنا فيها السيدة عائشة ، وبين بداية الجولة التي يصحبنا فيها الأخ محمد الغزالي مرافقنا الدائم .

● كل هذه المعروضات التي ترونها في واجهات

هذه المحال ، هي من إنتاج وصناعة الجزائر ، أقمشة ، ملابس جاهزة ، حقائب جلدية ، أحذية ، لعب أطفال ، مفارش ، أثاث ، أدوات مطبخ ، أجهزة كهربائية ، أدوات تجميل الخ . .

هكذا بدأ الأستاذ الغزالي حديثه ، ونحن معه نتفرج ونستمع الى موسيقا حديثة تنبعث من بعض المحال التي تباع اشربة التسجيل ، الصالات فسيحة ، تتخللها مقاعد للاستراحة وأحواض زهور ، ونوافير مياه ، شبان يرتدون الجينز ، وفتيات يرتدين البنطلونات ، ورجال ونساء من مختلف الاعمار بملابسهم الوطنية او الافرنجية ، يتنقلون ، ويستمتعون بالشراء أو الفرجة ووجدتني أسأل الاستاذ الغزالي لماذا سميتوه المجمع الثقافي ؟؟

انت لم تر كل شيء بعد ! هناك مكتبة عامة للجمهور ، وهنا قاعات للعروض الموسيقية الحديثة ، وللعروض السينمائية ، ومسرح ، وثمة قاعات للتدريب على أجهزة الإعلام الآلي لمختلف المستويات بأجور رمزية . . . و . . . وغضي ونشاهد ، ونسأل :

هل الدولة هي مالكة كل هذه المعارض والمحال ؟ الدولة سمحت للقطاع الخاص بأن يقوم بدور في هذه المجالات . ويعرفنا الاستاذ الغزالي بصاحب قاعة صغيرة للسينما في المجمع .

لقد عاش الرجل في فرنسا اكثر من عشرين عاما ، واصبح لديه رأس مال ، وعاد اخيراً مع أسرته ليعيش ويستثمر امواله في وطنه الجزائر ، وكان استجاره لهذه الصالة هو البداية ، ويحدثنا الرجل عن السينما في الجزائر .

انها حديثة نسبيًا ، لكنها قطعت شوطا كبيرا في تطورها ، لدينا مخرجون لهم أسلوب متميز ، وحصلوا على جوائز عالمية ، ويستطرد وهو يفرجنا على القاعة التي تتسع بالكاد لحوالي ٣٠٠ متفرج .

« ستكون لعرض أفلام متميزة جزائرية أو عالمية للجمهور الخاص الذي يجب هذه النوعية من الأفلام ، الهدف ليس تجاريا بحثا ، ولكنه يتسق مع أهداف المجمع الثقافي »

● الجزائر . . رحلة ربع قرن مع التنمية

هل هو سحر التاريخ الذي تراه في طرز المباني الرومانية والعثمانية والعربية والأوربية ؟ أم سحر المكان حيث تنتشر المدينة بعمائرها وقصورها فوق مجموعة الهضاب العالية التي تطل على البحر الأبيض المتوسط ، وعلى منحدراتها وسهولها وسط غابات وأشجار كثيفة الخضرة عميقة الظلال ؟!

أم سحر الشوارع التي تشعر انها لا يمكن ان تكون اكثر سعة او استقامة أو استواء ، انها طرق معبدة حقا ، ولكنك تشعر ان عمرها من عمر هذا الجبل الذي ترتفع معه وتنخفض ، تستقيم وتلتوي ، كأنها تجاعيد الزمن على وجه مدينة .

دائما كنا نسعد بالطريق الطويل من الفندق الى أي مكان نذهب لزيارته ، وفي هذا اليوم كنا في الطريق الى وزارة الصناعة الثقيلة .

الصناعة أساس كل تنمية :

في وزارة الصناعة الثقيلة استقبلنا السادة / استنبولي ابراهيم نائب مدير العلاقات الدولية ، « وعلاوي الزبير » « وين عزو الياس » من قسم التعاون بالوزارة - ورحبوا بمجلة العربي في الجزائر ، كانت الساعة تقترب من الرابعة بعد الظهر ، ويوم العمل في الجزائر يستمر حتى الخامسة ، قلت لهم : - يعني أمامنا ساعة ! قالوا ، لا خذ من الوقت ما تحب ، وبدأ الحوار .

● من الملاحظ ان خطط التنمية في الجزائر منذ بداية الاستقلال وحتى اوائل الثمانينيات كانت تركز على الصناعة الثقيلة ، كانت نسبة الاستثمار في الصناعة ٢٠٪ مقابل ٣٪ للزراعة في المرحلة الاولى ، كما تشير بعض المصادر ، مع ان الجزائر في الاساس بلد زراعي فما اهم دواعي هذا التوجه ؟

- كان ترسيخ قاعدة الاستقلال الاقتصادي هو اهم الاهداف ، كنا خارجين من حرب التحرير ، وكنا مدركين ان الاستقلال السياسي لن يكون له معنى الا بالاستقلال الاقتصادي .

« من الصناعة الثقيلة يمكن أن نتطور لخلق نسيج صناعي متكامل يبدأ من الصناعة الثقيلة الى التحويلية الى الخفيفة .



● رابع قدور مدير التخطيط بوزارة الفلاحة

يا له من عالم مختلف :

في هذا المجمع الفخم يتعايش القطاع العام والخاص ، تتعايش التجارة والثقافة ، تلتقي أجيال الجينز وأجيال العباءات والموسيقا الحديثة والموسيقا التقليدية ، هل لهذا كله معنى ودلالة ؟

لا يجب أن نقفز الى النتائج ، لقد جئنا لتعرف على رحلة الجزائر مع التنمية بعد قرابة ربع قرن من الاستقلال ، فلماذا لا نبدأ من حيث ينبغي ان تكون البداية ؟

ونذكر ان لدينا في الغد موعدا في وزارة الصناعة الثقيلة ، فلا نتردد في قبول دعوة الرجل المضيف صاحب دار السينما الى فنجان قهوة في (كافيتيريا) مجاورة يديرها لحسابه أيضا في المجمع .

مدينة جميلة جميلة :

لا اليوم الأول ولا الثاني ولا الثالث في مدينة الجزائر يمكن أن يقلل من إحساسك بأنك في واحدة من أجمل المدن التي رأيتها في حياتك ، وبأنك مأخوذ بسحر هذه المدينة الذي يتحدثك أن تمسك به ، أو أن تتحرر منه ، أو تألفه ، من أين يأتي هذا السحر ؟



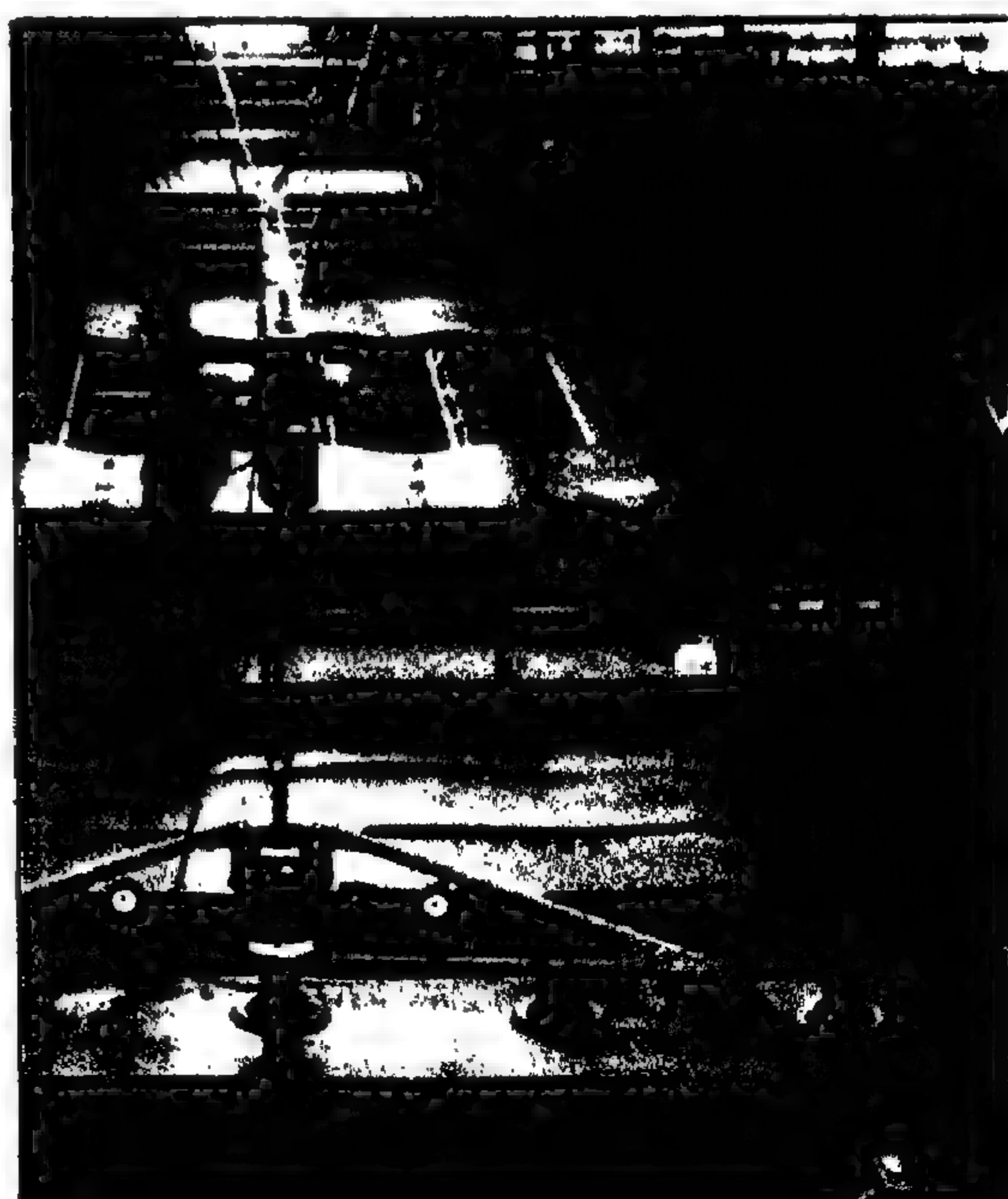
● في أعلى
الصفحة « في مركب
المحركات
والجوارات بجوار
قسنطينة » في أسفل
الصفحة الى
اليمن : « شباب
جزائري في مركز
تكوين مهني »
الى اليسار :
صفائح لصناعة
مواسير مياه
الشرب .





نفق في الجبل في الطريق الى قسنطينه

مصنع الروافع والجرافات .



« الصناعات الالكترونية » الكهرباء

السمة العامة لهذه المرحلة هي انها كانت مرحلة نشر وتكثيف للمؤسسات الصناعية ، صاحبها جهد مكثف لتوفير عناصر بشرية مدربة ، وخلق تقاليد صناعية .

أهم صعوبات هذه المرحلة هو اختلال التوازن بين انشاء المصانع بسهولة نسبية ، وفرتها فوائض البترول والغاز ، وصعوبة اعداد العناصر البشرية المدربة ، القادرة على ادارة وتشغيل وصيانة كل هذه المصانع بالكفاءة المرجوة ، وكان من الطبيعي نتيجة لهذا ان تظهر مشكلات تتعلق بمستوى الانتاجية ، والتحكم في التقنية ، وحسن استثمار التجهيزات الصناعية التي أصبحت متوفرة .

أيضا برزت صعوبة التضخم في حجم ومسئوليات هذه المؤسسات ، الأمر الذي أدى الى شيء من النقص في تحقيق التكامل بالصورة المأمولة بين هذه المؤسسات وبعضها من ناحية ، وبينها وبين بقية القطاعات الاخرى التي تتعامل معها من جهة ثانية .

هذا ما يتعلق بالجزء الأول من سؤالك عن أهم الصعوبات ، أما فيما يتعلق بالجزء الاخير ، عن اهم ملامح السياسة الجديدة .

● قبل ان تنتقل الى الجزء الاخير من السؤال لدى سؤال يتصل بالصعوبات : يقال : إن رغبة الدولة في توفير فرص عمل للجزائريين والجزائريات أثقل كاهل قطاع الصناعة بعمالة قد لا تكون كلها منتجة بالقدر المطلوب ؟ وزاد من التكلفة ، إلى أي حد يعتبر هذا الكلام دقيقاً ؟

- ربما حدث شيء من هذا بالنسبة للوظائف الادارية أو في قطاعات الخدمات ، لكنك لا تستطيع ان تضع أمام الآلة شخصا غير مدرب ، جميع العاملين في مجال الانتاج تم تكوينهم ، لكن جوهر المشكلة ان المستوى المطلوب قد لا يكون بالاعداد المطلوبة ، واعداد العامل بالمستوى اللازم يحتاج الى وقت وامكانات ، لا تتوفر بين يوم وليلة .

سياسة جديدة في الصناعة :

● اذن ما اهم ملامح السياسة الجديدة في قطاع الصناعة ؟

قال السيد علاوي الزبير :

« من ناحية أخرى فإن إيجاد مثل هذا النسيج الصناعي المتكامل كان يحتم علينا ان نعمل على إعداد آلاف من الايدي العاملة في مختلف مستويات العمالة ومختلف مجالات العمل ، مما يعني اننا سنخلق ثروة بشرية هائلة ، يمكنها ان تواصل تطوير الصناعة في البلاد ، في الوقت الذي كانت فيه مثل هذه الآلاف من الايدي تنتظر فرصة عمل منتج كريم في الجزائر الاشتراكية المستقلة ... »

● من ناحية ثالثة فإن مثل هذا النسيج المتكامل ضروري لتطوير التنمية الشاملة في كافة القطاعات الاخرى ، كالبناء والري والزراعة والمواصلات وغيرها ، ويتصل هذا بإشارتك الى ان الجزائر بلد زراعي ، هذا صحيح ، لكن تنمية الزراعة على أساس تقني حديث كان يحتاج الى مثل هذه القاعدة الصناعية ، التي تمدنا الان بكل ما يحتاجه قطاع الزراعة من جرارات وآلات حرث وغرس وحصاد ، وأنظمة حديثة للري ، حيث يعتمد الري في الجزائر على اقامة السدود ، ومد شبكات الانابيب . . فليست لدينا انهار ، فالسدود ضرورية لاحتجاز مياه الامطار التي تسقط على الهضاب العالية ، والانابيب ضرورية لنقل هذه المياه الى الاراضي الزراعية ، واجهزة الضخ والرش ضرورية لري المرتفعات أو السفوح أو جذب المياه الجوفية .

صعوبات على الطريق :

● من الملاحظ ان عملية التنمية الصناعية في الجزائر مرت بمراحل متعددة ، وواجهت بعض الصعوبات ، ربما بسبب ضخامة انجازاتها ، وفي اطار الاعداد للخطة الخمسية الاخيرة التي بدأت في عام ١٩٨٣/٨٢ ، جرت مناقشات واسعة لهذه الصعوبات ، واسفرت عن تبني تطويرات جديدة في الصناعة في الجزائر ، هل يمكن ان تلقوا الضوء على اهم هذه الصعوبات ؟ ثم على أبرز ملامح السياسة الجديدة في قطاع الصناعة ؟

- الصعوبات التي واجهتنا كانت هي صعوبات البداية من الصفر ، ومع ذلك ففي المرحلة من ٦٧ الى ١٩٧٨ م امكننا ان ننشئ ونطور عدة مؤسسات صناعية كبيرة في قطاعات : « المناجم » ، « الحديد والصلب والألومنيوم » ، « الصناعات الميكانيكية » ،



● مسعود تاره

مستول مشروع تزويد العاصمة بمياه الشرب

وفق اعتبارات منها :

● توفير فرص العمل في المناطق ذات الكثافة السكانية العالية .

● أن يساعد هذا التوزيع على تحقيق التوازن والتكامل بين المؤسسات الصناعية من جهة ، وبينها وبين القطاعات الأخرى ذات العلاقة من جهة أخرى ، والجماهير ذات المصلحة .

● بالاضافة طبعا الى ان تركيز كل مؤسسة على فرع معين من الصناعة يؤدي الى زيادة التحكم في التسيير ، والارتفاع بمستوى الانتاجية كما وكيفا ، وكفاءة استخدام التجهيزات الصناعية .

وفي هذا الاطار ، وكمثال ، اصبح قطاع المناجم يضم ٥ مؤسسات ، وقطاع الحديد والصلب يضم ١٤ مؤسسة الخ . وباختصار لدينا الآن في وزارة الصناعة الثقيلة ٤٧ مؤسسة، منها ١٤ مؤسسة خاصة بالدراسات ومتابعة الانجاز ، ويبلغ عدد العمال الآن في قطاع الصناعة الثقيلة حوالي ٤٢ ألف عامل ... !

● اذا كان الهدف الاساسي لأي صناعة هو تلبية حاجات السوق الوطني ، فان آلية التطور الصناعي تحتم العمل من اجل التصدير ، فآين تقف الصناعة في الجزائر بين السوق المحلي والخارجي ؟ مازلنا دون القدرة على تلبية حاجات السوق المحلي



● قادر محمد

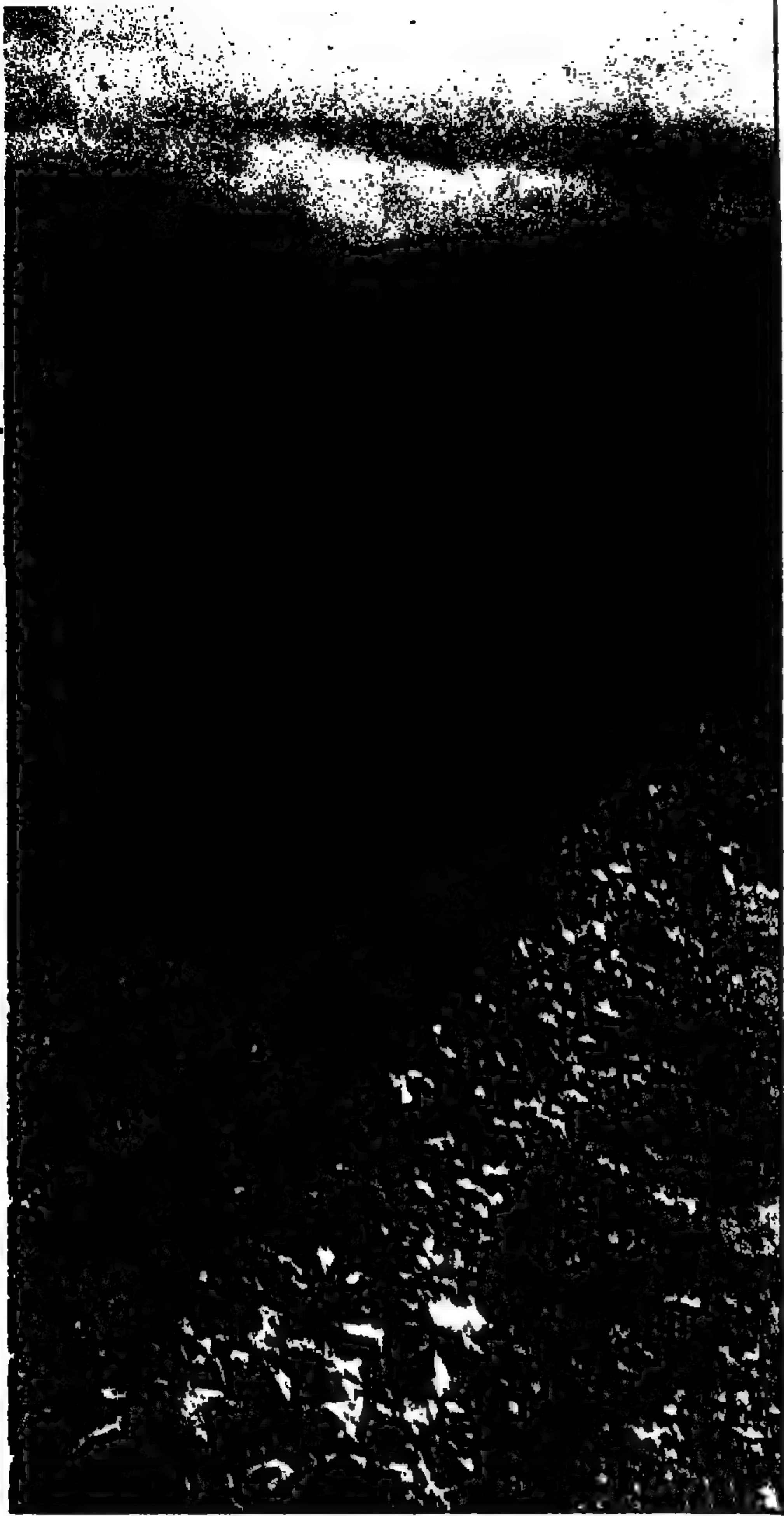
مستول الزراعة بولاية تيارازا

« ان السياسة الجديدة نبعت من دراسة الصعوبات التي واجهتنا في المراحل السابقة . فلمواجهة مشكلة « تكوين الأيدي العاملة » بشكل جذري ، وهي واحدة من أهم المشكلات التي تواجه الدول النامية ، تم إنشاء وزارة التكوين المهني لتكون رديفا مناسباً للتعليم العام ، وللجامعة ولوحدات التكوين التابعة لوزارة الصناعة ، ولتتم تكوين الأيدي العاملة على مستوى الوطن لمختلف القطاعات الأخرى كالزراعة والري والانشاءات الخ .

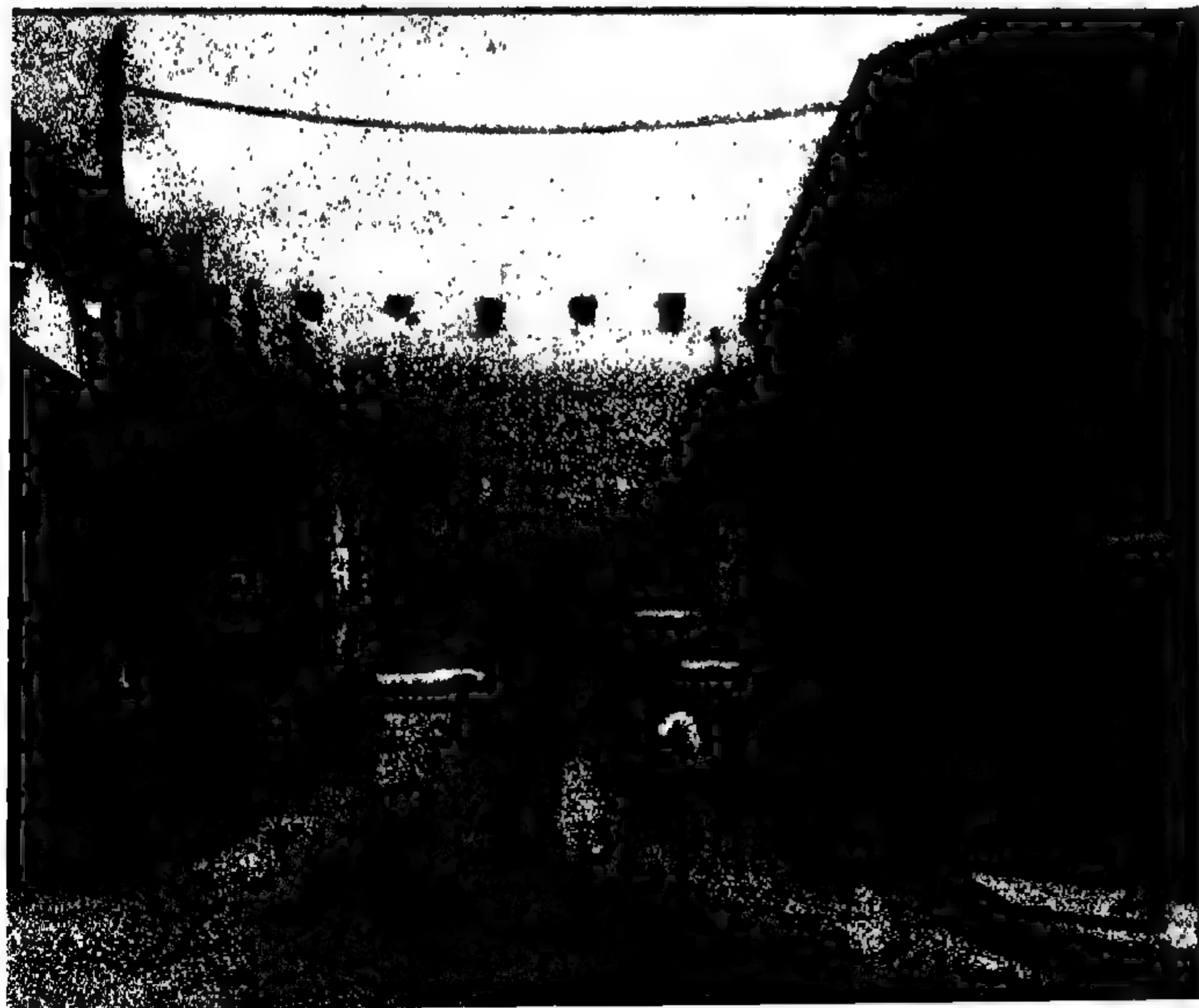
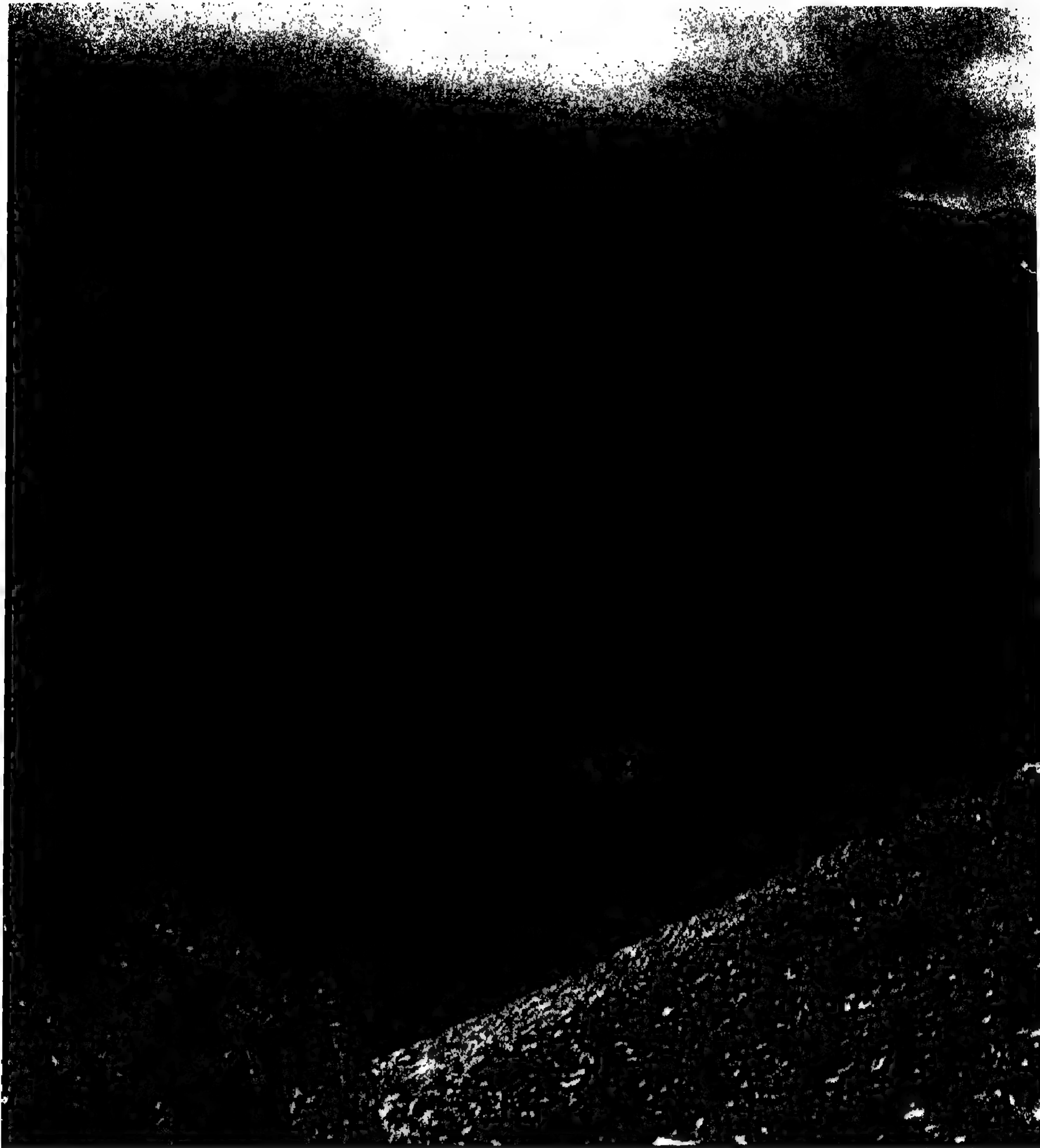
ولمواجهة ظاهرة التضخم في حجم ومسؤولية المؤسسات الصناعية ، وما يؤدي اليه من نقص في التكامل أو في مستوى الانتاجية أو التحكم والمتابعة ، تمت إعادة هيكلة المؤسسات الصناعية (وجدير بالذكر ان عملية إعادة الهيكلة ، لم تكن مقصورة على قطاع الصناعة ، بل شملت الزراعة والري والانشاءات ... الخ) كما انها لم تكن ذات طابع فني او اداري فحسب ، بل كانت لها ابعاد اجتماعية وسياسية .

من اهمها :

● دعم الاتجاه نحو اللامركزية ، وإعادة توزيع المؤسسات الصناعية وغيرها على كامل التراب الوطني



● في أعلى الصفحة الى اليمين /
بيت من الطراز القديم أسفل /
حديث على مهل بين عجوزين
لا أحد يستعجلها - في أعلى
الصفحة / سد قدارة بالجزائر حيث
تشكل السدود نظاما متكاملًا للري -
في الوسط / في مدينة برج بوعريج
.. نصب للشهيد - الى اليسار /
شارع في نفس المدينة يظهر فيه
التأثير الأوربي



« صفاقس » و« ماسينيسا » و« يوغرطة » و« دمينيوس » ، وفي عهد هذا الأخير قامت ثورة ضد مظالمه تصدى لها الملك قسطنطين الأكبر سنة ٣١٣ م الذي اخذ هذه الثورة ، ومنذ ذلك التاريخ أصبح اسم المدينة « قسنطينة » وهو النطق العربي لاسم ذلك الملك ، ويبلغ أقصى ارتفاع للصخرة التي تقوم عليها المدينة ٥٣٤ مترا في الشمال ، وتتدرج الصخرة في الانخفاض جنوبا ، وتتكون من ركام صخري من أصل كلسي ويحيط بها وادي الرمال الفسيح الذي يشير الى ان المنطقة كلها كانت تغطيها في عصور سحيقة مياه البحر المتوسط ، ولعوامل جيولوجية فان الصخرة الهائلة تنشق بشكل طبيعي ، مخلفة في وسطها واديا ضيقا حادا يتدرج عمقه ، بتدرج ارتفاع الصخرة ، وتربط ضفتي الصخرة مجموعة جسور تحكي أساليب بنائها المختلفة ملامح الأزمنة التي بنيت فيها ، وفي العصور الاسلامية برز في قسنطينة عدد من أشهر العلماء منهم « ابن الخطيب » المؤرخ ، و« ابن حمزة » الطبيب ، و« ابن الفكون » الشاعر ، كما أصبحت قسنطينة مركزا علميا في عهد الحفصيين ، واثناء الاحتلال الفرنسي برزت في قسنطينة جمعية العلماء المسلمين التي اسسها الامام عبد الحميد بن باديس ، واستطاعت هذه الجمعية أن تنشيء رغم وجود الاحتلال أربعمئة مدرسة حرة لتدريس علوم الدين الاسلامي واللغة العربية وآدابها ، لمواجهة سياسة الفرنسية ، وبعد ان استقلت الجزائر فان قسنطينة قد أصبحت مركزا لأول جامعة اسلامية حديثة هي جامعة الامير عبد القادر للعلوم الاسلامية ، كما انشئت بها جامعة عصرية تضم مختلف التخصصات في الآداب والعلوم الانسانية والعلوم البحتة .

رؤية عن قرب :

حين وصلنا الى موقع المركب في وادي حيمين « جنوبي قسنطينة » استقبلنا السيد / دريد مبروك مدير المركب ، وخلال جولة في انحاء المصنع الكبير بدأ حديثه بقوله :

انشيء هذا المركب في ابريل سنة ١٩٦٩ وهو اول وحدة ميكانيكية انشئت في الجزائر، ومهمته تصنيع المحركات والجرارات ، وهو يصنع جميع المحركات التي تستخدم في الجزائر ، فمثلا نحن نصنع المحرك

في بعض المجالات ، مثل الجرارات وبعض الأدوات الفلاحية ، وذلك نظرا للامكانيات الكبيرة لتطوير الزراعة في الجزائر ، لكن لدينا امكانيات التصدير ، في مجالات صناعية اخرى مثل :

« مقطورات السكك الحديدية لنقل البضائع ، عدادات الماء والكهرباء والغاز ، الانابيب غير الملحومة ، الجرافات والسرافع ، الحديد المسطح والعريض ، والصفائح ، والمقطورات الخاصة بالشاحنات بجميع انواعها ، والمكيفات .

وفي نهاية الحوار يقول : السيد / استنبولي ابراهيم : قل للاخوة في منطقة الخليج بعامة، وفي الكويت بخاصة، اننا مستعدون للتعاون معهم في كل ما يمكن ان يخدم التنمية في عالمنا العربي ، ونرحب بهم في اي وقت .

قسنطينة . . مدينة فوق صخرة :

الى الشرق من الجزائر العاصمة ، قطعنا اكثر من اربعمئة ك . م لنصل الى مدينة قسنطينة ، لنزور مركب المحركات والجرارات بجوارها .

جمال الطبيعة الذي تركناه في الجزائر يتسلل وراءنا عبر جبال « جرجراء » التي كانت تغطي قممها الثلوج في اوائل شهر مايو ، طريق السيارة يمضي احيانا على حواف المرتفعات ويخترق احيانا أنفاقا قصيرة في الجبل ، ولكنه في النصف الاخير من المسافة ، يمضي في سهول ولاية « سطيف » المليئة بالمراعي الخضراء وقطعان الضأن والبقر .

إن مقام الشهيد الذي زرنا نصبه الشامخ في مدينة الجزائر يرافقنا هو الآخر في هذا الطريق الطويل ، ففي كل موقع جرت فيه معركة ، وسقط فيها عدد من الشهداء ، يرتفع نصب صغير ، بتصاميم مختلفة في الحجم ، وبخط اسود منحوت في قلب الحجر تقرأ أسماء الشهداء ، ومعلومات عن المعركة التي استشهدوا فيها ، وتاريخ الاستشهاد .

بعد رحلة استغرقت اكثر من ست ساعات بدأت تلوح لنا مدينة « قسنطينة » فوق صخرتها الشاخغة ، وننزل في فندق « سيرتا الكبير » والفندق يحمل الاسم القديم لمدينة قسنطينة ، تشير بعض الوثائق الى ان هذه المدينة ظهرت الى الوجود سنة ٢٠٣ ق . م وظلت « سيرتا » عاصمة للملوك النوميديين مثل

● الجزائر . . رحلة ربع قرن مع التنمية

في مجالات غير الانتاج .

● هل توجد عمالة أجنبية بالمركب ؟ وما نسبتها ؟
الان جميع مستويات العمالة في المركب جزائرية ،
أقصى عدد من الأجانب كان لدينا هو ١٧٢ في
السنوات من ٧٦ الى ١٩٧٩ ، الآن لدينا فقط اثنان ،
لا يحملون المركب أي تكاليف مالية ، ووجودهم في
نطاق العلاقات الاقتصادية .

الزراعة . .

في طريقنا الى وزارة الفلاحة والصيد البحري ،
كنا نحمل العديد من الملاحظات والتساؤلات التي
نبعت من خلال الرحلة والقراءة والاستماع
والمشاهدة :
تقول الملاحظات :

كانت فرنسا قبل احتلال الجزائر واحدة من خمس
دول اوروبية تستورد القمح من الجزائر .

كانت فرنسا في ذلك الوقت أيضا مدينة للجزائر
بقرض قيمته خمسة ملايين من الفرنكات الذهبية .

مساحة الأرض الصالحة للزراعة في الجزائر حوالي
(٧,٥ مليون هكتار ، ما يزرع الان منها بالفعل هو
(٤,٦ مليون هكتار .

هبط متوسط عدد السكان من الفلاحين في الهكتار
الواحد من ٦٣٪ عام ١٩٦٧ الى ٣٦٪ عام ١٩٨٢
بسبب التزوح المستمر من الريف الى المدينة .

بلغت قيمة جملة واردات الجزائر من المنتجات
الغذائية سنة ١٩٨٠ حوالي (٧,٤ مليار دينار
جزائري ، بنسبة ١٩٪ من جملة الواردات .

الجزائر تشتري من الخارج ٦٥٪ من حاجتها من
الحبوب ، و ٨٥٪ من الخضراوات المجففة ، و ٧٥٪
من البيض .

كان هدفنا من الزيارة استطلاع رحلة التنمية في
قطاع الزراعة في الجزائر ، ووضعنا جملة هذه
الملاحظات والتساؤلات امام السيد / رابح قدور مدير
التخطيط في وزارة الفلاحة والصيد البحري فتفضل
سيادته قائلا :

لكي نرى بوضوح مسيرة ومشكلات التنمية في
قطاع الزراعة بالجزائر ، لا بد ان نعود الى الوراء قليلا
(بشيء من التركيز) وبخاصة انكم عدتم الى الوراء
ايضا في ملاحظاتكم .

الذي يستخدم في الجرار الذي نصنعه هنا أيضا ،
والمحركات التي تستخدم في الجرافات والروافع في
مركب « عين سمارة » والمحركات التي تستخدم في
آلات الحصاد التي تصنع في سيدي بلعباس ،
وباختصار: جميع المحركات التي يحتاجها أي موقع
تصنيع ، وتحديدًا فإن هذا المركب يصنع ٢٨ نوعًا من
المحركات، ونستعد الان لتصنيع ٦ أنواع جديدة ،
وعن جملة الطاقة الانتاجية للمركب قال : اننا نتج
حاليا ١٣ ألف محرك سنويا ، ونستعد قريبا لتوصيلها
الى ١٨ ألف محرك ، وهناك خطة تحت الدراسة لانتاج
٢٥ ألف محرك .

وعن الجهة التي تحدد حجم الانتاج أوضح : ان
تحديد حجم الانتاج يتم في اطار الاتفاق بين وزارة
التخطيط ووزارة الصناعة وادارة المركب ، وهناك
تنسيق بين كل هذه الجهات .

● هل يتم تصنيع جميع أجزاء المحرك هنا ؟

- نعم ، لكن هناك انواعاً من الخام التي تدخل في
صناعة المحرك تأتي من الخارج .

كنا قد بدأنا نقرب من خط تركيب الجرارات . .
فأشار الى أن المركب ينتج نوعين من الجرارات ، جرار
صغير وقوته ٤٥ حصاناً ، ومتوسط وقوته ٦٥
حصاناً ، وان الانتاج الكلي في السنة يبلغ ٧٥٠٠
جرار ، ٧٠٠٠ من النوع المتوسط و ٥٠٠ من النوع
الصغير ، وطبعاً لكل نوع استعملاته ثم قال : لدينا
برنامج جديد لانتاج جرار قوته ٣٥ حصاناً للعمل في
الأراضي التي تزرع زراعة محمية ، وآخر قوته ١٢٠
حصاناً للأراضي الصلبة ، وهناك تخطيط لارتفاع
بالانتاج الكلي للجرارات الى عشرة آلاف ، و ٢٠٠
جرار في السنة لتلبية امكانيات التطور في مجال
الزراعة .

● هل روعي في اختيار هذا النموذج مواصفات
معينة ؟

يمتاز هذا النموذج بأنه لا يحتاج الى عناية كبيرة من
المستهلك ، لأن محركه يبرد بالهواء ، كما انه يستعمل
في أصعب الاستعمالات الصناعية .

● كم عدد المهندسين في المركب وعدد التقنيين
وعدد العمال في المركب ؟

يوجد ٣٥ مهندساً و ٨٠٠ تقني ، و ١٤٠٠ عامل
من مختلف المستويات ، وهناك حوالي ٣٨٠٠ يعملون



● أحد المساجد بمثدنتين ويظهر الطابع الجزائري في البناء

بالاستغلال ، وخاصة للفلاحين الذين تحقق الاستقلال للجزائر بفضل تضحياتهم في حرب التحرير ، بالإضافة الى ان نسبة من استفادوا من العمل في الارض التي كان يملكها الفرنسيون لم تتجاوز ٢٠٪ من اصل ٩٤٠ الف عائلة ريفية ، ظلوا في مستوى الاجراء .

لم تتجه الدولة في المرحلة الاولى أو الثانية لتمليك الاراضي ، سواء التي كانت للفرنسيين أو لكبار الملاك ، لمن كانوا يزرعونها من الفلاحين ، لأن هذا التوجه لا يتفق مع الزراعة بالطرق التقنية الحديثة ، بل كان التوجه - وخاصة في المرحلة الثانية - الى تقسيم هذه الاراضي الى وحدات زراعية تعاونية تدار بطريقة التسيير الذاتي وعائدها لهم .

المهدف كان توفير ظروف افضل لاستثمار الارض لصالح جماهير الفلاحين ، ولربط الفلاح بأرضه من خلال علاقة انتاج افضل ، ولدعم هذا المهدف انشأت الدولة في هذه المرحلة القرى الاشتراكية ، التي تتوفر فيها الماء والكهرباء وتضم الى جوار البيوت المناسبة جميع المرافق الحيوية من مدرسة ومسجد ومستشفى وسوق وناد ووحدة بيطرية الخ . . كما كانت جهود الدولة (بفضل عوائد البترول والغاز ويفضل التطور الصناعي قد بدأت تؤتي بعض ثمارها في مجال توفير الآلات الزراعية ، وتكوين الاطر البشرية المناسبة للعمل في قطاع الزراعة » .

« لكن كل هذه الجهود كانت دون مستوى التحديات التي واجهتنا في هذه المرحلة ، فمشكلة الري كانت ولا تزال واحدة من اهم الصعوبات التي تواجهنا ، ان بناء السد الواحد يحتاج من ٣ - ٥ سنوات ، لقد بنينا ، ولا يزال امامنا ان نبني الكثير من السدود الصغيرة والمتوسطة والكبيرة .

طبعاً كانت هناك مشكلات التكيف مع اسلوب العمل الجديد في الوحدات الزراعية التعاونية ، التي كانت تحتاج الى وقت والى تفهم ووعي ليحقق هذا النظام اهدافه .

المرحلة الثالثة :

هي مرحلة الثمانينيات ، وهي المرحلة التي شهدت اسلوب اعادة الهيكلة في القطاع الفلاحي . .

أثناء الاستعمار كان الفرنسيون يمتلكون ويستغلون السهل الخصيب ، في شمال الجزائر ، ويزرعونه بطريقة تقنية حديثة ، وبرحيلهم اعطت الدولة هذه الاراضي لمن كانوا يعملون فيها من الفلاحين وبعض المجاهدين ، ولم يكن من الممكن آنذاك استمرار زراعتها بالطريقة الحديثة ، فلم يكن في الجزائر كلها في ذلك الوقت سوى عشرة مهندسين زراعيين ، باختصار كان العجز في الاطر الفنية والآلات الزراعية شبه كامل .

التسيير الذاتي آنذاك فرض نفسه كأسلوب للزراعة ، يدير الوحدة الزراعية من يزرعونها ، من خلال لجنة التسيير المختارة من بين العاملين ، ومعهم شخص من قبل الدولة ، لم يكن مديراً ، بل هو شخص له خبرة بالسياسة والفلاحة ، ليقدم وينظم المساعدة التي توفرها الدولة في حدود الممكن ، من الحبوب والسماذ والآلات . الوحدات الزراعية آنذاك لم تكن تقوم على أسس علمية ، واقتصادية ، بعضها كان يقوم على مائة هكتار أو ٦٠ هكتاراً ، الآن الوحدة الزراعية تقوم على ٥ آلاف أو ٦ آلاف هكتار .

المرحلة الثانية :

كانت هناك مرحلة ثانية بدأت في أوائل السبعينيات بتأميم الاراضي التي كانت لكبار الملاك من الجزائريين انفسهم ، وفق قواعد محددة ، لم يكن من الممكن أن تستمر علاقات انتاج في المجتمع تسمح

● أحد الشوارع في حي
القصة القديم بالجزائر .



البحر الابيض المتوسط ، وتقول الاحصائية التي معنا من وزارة الفلاحة ، ان المساحة الاجمالية لتيبارا ٩٥٠٧٠ هكتاراً ، ومساحة الأرض الصالحة منها للزراعة ٧٥٠٣٠ هكتاراً ، يتبع القطاع العام منها ٥٦٣١٨ هكتاراً تنقسم الى ٢٦٦ وحدة زراعية ، والقطاع الخاص يمتلك ١٨٧١٢ هكتاراً ، الحد الاعلى منها للملكية الفرد الواحد هكتارين ونصف هكتار من الارض المسقية ، وأكثر قليلا من الأرض غير المسقية .

في مركز ادارة القطاع استقبلنا المهندس « قادر محمد » وصحبنا الى اقرب قرية اشتراكية هي قرية « تالا الساحلية » ، وهي قرية لا علاقة لها بأي ساحل ، فهي تقع في قلب سهل اخضر من مزارع القمح وان كانت تحتل هضبة مرتفعة قلب السهل . قلت للمهندس قادر :

● أود ان اعرف صلاحيات لجنة التسيير الذاتي في الوحدة الزراعية التعاونية . . ؟ ما هي الامور التي تقررها ؟ وما الامور التي تحددها الدولة ؟

الاتجاه الاساسي في عملية التسيير هو تأكيد استقلال الوحدة الانتاجية من خلال لجنة التسيير المنتخبة من بين عمال المزرعة الدائمين . . في اتخاذ جميع القرارات التي تتصل بالعمل في المزرعة .

لكن هذا لا ينفي ان الدولة تتخذ قرارات بشأن أمور اخرى محددة . . فمثلا كمية ما تزرعه ولاية من المزروعات الاستراتيجية كالقمح والبطاطا والكروم ، الدولة هي التي تحددها ، لانها تأخذ في اعتبارها اشياء مثل سياسة التصدير أو حاجة السوق الوطني لسلعة معينة ، أو صلاحية بعض الاراضي ، أو حالة المناخ في بعض المناطق .

أيضا الدولة تحدد سعر بعض المزروعات الاستراتيجية التي يقوم القطاع العام بتصديرها ، كالكروم ، أو بتوزيعها على السوق الوطني بسعر مناسب مدعوم لصالح الجماهير .

على ان الدولة حين تتخذ مثل هذه القرارات تستند في دراستها الى الآراء التي تصلها من جهات متعددة ، منها الوحدات الزراعية التعاونية .

فيما عدا ذلك اللجنة تقرر كل شيء ، فالمزروعات

وغيره ، إعادة الهيكلة بالنسبة لهذا القطاع تهدف - ضمن أشياء اخرى - إلى تقليل التعقيدات البيروقراطية بين الوحدات الزراعية ، وبقية الاجهزة الحكومية التي كانت تتعامل معها . . حيث انشئت ادارة قطاع خاصة بكل مجموعة من الوحدات الزراعية ، تكون مهمتها ان تمد هذه الوحدات بحاجتها من الاطارات الفنية والالات الفلاحية والسماذ وغيرها .

طبعا هذه المرحلة شهدت تطورات كبيرة سواء من ناحية توفير الاطر الفنية بعد انشاء وزارة التكوين المهني ، وتوزيع معاهدها ومراكزها على سائر التراب الوطني . أو توفير الآلات الفلاحية بصورة افضل ، أو التكيف مع اسلوب العمل في القرى الاشتراكية التعاونية .

وقد انعكس هذا على مستوى الانتاج في الموسم الفلاحي ٨٤/٨٥ ، فقد ارتفع انتاج الحبوب من ١٤ مليون قنطار ، الى ٣٠ مليون قنطار ، أي زاد بنسبة ١١٤٪ ، كما ارتفع انتاج البطاطا من ٤١٥ الف طن الى ٧٢٤ الف طن ، أي بزيادة نسبتها ٧٤٪ وهذه مجرد امثلة .

شكرنا الاستاذ رابح قدور على هذه الخلفية المهمة التي تفضل بها عن تطور تنمية الزراعة في الجزائر ، وشاركناه تصوره بأن التحدي الجديد ليس هو مجرد زيادة الانتاج عن العام الماضي ، بل هو زيادة الانتاج لتلبية حاجة السوق الوطني ، ومواجهة النمو السكاني المتزايد ، وكان لابد لنا من رؤية عن قرب لتجربة القرى الاشتراكية في الجزائر .

رؤية من قريب لقرية اشتراكية :

هذه المرة اتجهنا الى الجنوب الغربي من مدينة الجزائر ، حوالي ٧٠ كم نحو ولاية « تيارا » التي تضم العديد من القرى الاشتراكية ، وفق التقسيم الاداري الاخير ١٩٨٥ ، فالجزائر تضم ٤٨ ولاية ، وتنقسم الولاية الى عدة بلديات ، وفي ولاية تيارا ٤٢ بلدية . وتتميز ولاية تيارا بطابعها الفلاحي والسياحي ، فهي تمتلك عدة شواطئ بالغة الروعة على ساحل

● الجزائر .. رحلة ربع قرن مع التنمية

اربعة آلاف دينار في الشهر .. والتقني ٣ الاف دينار في الشهر .

قرية بدون سكان :

مع الاقتراب من قرية تثالا الساحلية « كنت بدأت ادرك معنى ما قاله لنا الاستاذ » « رابع قدور » في وزارة الفلاحة عن صعوبة انتقال الفلاحين من القرية الاشتراكية الى مواقع العمل ، فالأراضي التي تضمها أي وحدة زراعية مترامية ، اذ ليست كل الأراضي الصالحة للزراعة متصلة ، فقد كنا نمر بجوار حقول القمح الشاسعة ثم تقطعها هضبة عالية ندور حولها ثم تبدأ أراض كبيرة وهكذا ..

القرية بديعة ، منسقة ، بيوتها من طابق واحد تقريبا لكنها تبدو وكأنها بدون سكان ، كانت الساعة تقترب من الثانية عشرة صباحا ، أين الأهالي ؟ الآن هم يعملون في الحقول ؟

ويضحك مرافقنا المهندس قادر محمد : سنجد من نلتقي بهم .

وحول نادي القرية ومسجدها وسوقها نلتقي بالشباب والناس ..

اسمي معمر مختاري ، اعمل سائق جرار ، كان هذا عملي من قبل ، أجري ٨٥ دينارا في اليوم .

● هل يكفيك هذا الاجر ؟

- شوية [يكاد يكفيني] ..

فارس الطيب .. في الصف السادس من التعليم الاساسي ..

اعمل في غير اوقات الدراسة كعامل بسيط .

اجري ٧٥ دينارا في اليوم .

اتدرب في مركز التدريب المهني على العمل على آلة تصوير .

سمارة عبد العزيز ..

توقفت عن الدراسة في السنة الثانية الاعدادية .

● لماذا لم تلتحق بمراكز التكوين بعد ذلك ؟

- بلغت سن التجنيد فدخلت الجيش .

تري هل ينجح المسؤولون في دولة الجزائر وفي وزارة الفلاحة وفي كل الولايات والبلديات والقرى الاشتراكية في رهانهم على ألا تبقى التنمية الزراعية هي الجناح المهيزع للتنمية في الجزائر ؟ □

الأخرى غير الاستراتيجية كالفواكه والخضر وغيرها ، لجنة التسيير هي التي تحددها وتحدد اسعارها ، وهناك تفاوتات في الاسعار حسب الجودة والطلب وغير ذلك .

● كيف يتقاضى العاملون في الوحدة الانتاجية اجورهم ، وما أسلوب تقدير هذه الاجور ؟ في اطار الوحدة الانتاجية هناك عامل دائم ، مستقر في القرية الاشتراكية ، له بيت ، وله كل حقوق العامل الدائم مثل الترشيح للجنة التسيير ، والانتخاب ، وحق الالتحاق ببرنامج للتكوين المهني مرة كل سنتين لاكتساب خبرة ، أو لتطوير خبرته ، مما يؤدي الى ترقية ، فيكون مسير حوامض أو كروم أو تربية دواجن أو سياقة أو صيانة الجرار .. الخ .

والعامل الدائم هو الذي يعمل ٢٠٠ يوم عمل في الموسم الفلاحي ، ويوم العمل له أجر محدد يختلف من مجال عمل لآخر ، فمثلا اجر يوم عمل لحارس ٥٥,٤٠ دينارا جزائريا في اليوم ، ولعامل بسيط ٦٧,١٠ دينارا جزائريا ، ولعامل ماهر يصلح الجرار ٩١,٨٠ دينارا ، ولعامل تربية نحل ٨٥,٤٠ دينارا ، ملحوظة (الدولار = ٤,٥٠ دنانير جزائرية) بالسعر الرسمي .

طبعاً هناك عامل مؤقت يأتي من أي مكان للمشاركة في الأعمال الموسمية ، كالخصاد وغيره ، وهذا يتقاضى أجراً لعمله يوميا ، لكن ليس له ما للعامل الدائم .

● هل هذا الاجر هو كل ما يتقاضاه العامل الدائم ؟

لا العامل الدائم له الحق اولا في سلفة وتسمى « تسبيقة » في بداية الموسم ، وتختلف من منصب لآخر ، ثم لجميع العمال في نهاية الموسم نسبة في الربح عند بيع المحصول ، حيث يوزع (حسب ايام عمل كل منهم) ٥٠٪ من الربح العام للمحصول .. فالتفاوت قد يحدث بحسب ايام العمل ولكنهم جميعا من الحارس الى المدير يتفقون في نصيب يوم العمل من هذه الـ ٥٠٪ .

● ما اجر المدير ؟

- المدير غالبا مهندس زراعي ويعين من قبل وزارة الفلاحة وهو يمثل الدولة في الولاية ، وهو غير رئيس لجنة التسيير الذي ينتخب من اللجنة ، وبداية مرتبه

اسلام







لا بأس ستفق حين تذهب الى غرفة الملابس .
ما زال الشاب واقفا لا يتحرك . وضع المخرج يده
على كتفه ، لكن الشاب لم يتحرك قال : ما دمت
سأرجع الى التاريخ فلدي شرط !

هل تظني أرفض .
حسنا والجمهور ؟

توجه المخرج الى الجمهور ، حك صلته . قال :
أحبون أن نبدأ التمثيل ؟

حدثت ضجة - هتف الحاضرون بالموافقة . قال
الشاب : شرطي أن توافقوا على كل شيء أمر به .
كان الجمهور متحمسا لبدء التمثيل . ترنموا .
صفقت الأكف ، ملأت القاعة - سلطان موافقون ،
سلطان موافقون !! ..

توجه الشاب الى غرفة الملابس . كان يبدو وقورا
صامتا ، وهو يجلس على العرش بملابس قديمة ، كأن
التاريخ تراكم على جسده ، يحيط به جنود يحملون
الحراب ، وخلف عرشه حارسان يمسكان سيفين .
كل شيء في اللوحة يرمز الى حدث كبير . الملك
صامت . الجنود مستعدون ، الحارسان متهيئان لأي
أمر مفاجيء ، بقي الملك صامتا ، والممثلون ينتظرون
الأوامر بفارغ الصبر . طال الانتظار . ضجر
الجمهور .

بعد لحظات تحرك الملك . نهض من كرسيه .
اقترب من حافة المسرح ، سبقه الجنود وبقية
الحرس . أخيرا نطق : أيها السادة ما دمت قد وافقتم
على شرطي فأنا أحكم عليكم بالاعدام !!
استدار أحد الحارسين نحو المخرج ، أما الجنود
حاملو الحراب فقد انتشروا بين المقاعد !

□

الليلة بدون ملك ، لكن الدور لا يتطلب أي مجهود . .
الملك هو شخص يجلس على العرش ، ويصدر
الأوامر فقط . توقف عن الكلام . ارتفعت أصوات
من القاعة . قال المخرج :

من حقكم أن تقولوا يسقط المخرج ، لكني أقول
لكم الحقيقة . الممثل الملك مات الليلة ، هذا ما لم
أكن أتوقعه .

توقف عن الكلام ثانية ليرى تأثير عباراته على
الجمهور . عاد الهدوء الى القاعة ، واصل الكلام :
لا أحد يستطيع أن ينجو من الموت . الحل الوحيد
لبداء العمل هو أن يتطوع أحد الحاضرين ليؤدي دور
الملك .

استغل الحاضرون صمت المخرج ، فعادت
الضجة من جديد . . ومن آخر الصف ارتفع
صوت : أنا ، أنا ، أنا . .

في هذه اللحظة تغيرت ملامح المخرج ، وانقلب
اليأس في عينيه الى أمل حقيقي .

قال : حسنا ما عليك الا أن تصعد على الكرسي
الذهبي .

عندما اقترب الشاب من حافة الخشبة ، بانت
ملاحة تحت الأضواء للجمهور ، في الثلاثين من
العمر ، ذو نظرة غامضة ، طويل القامة يرتدي بدلة
رمادية .

يعلو الصغير والهتاف وتصيح الحناجر بنبرة رتيبة .
سلطان ، سلطان ، سلطان .

يرتد الشاب الى الخلف ويتمتم سيدي كانت مزحة
مني . لقد دفعوني الى هنا ، يقع المخرج في حيرة . إنه
أمام وجه جاد القسما لا يصلح لأن يؤدي مزحة
ثقيلة . مهما حدث فهو بحاجة الى شخص يؤدي دور
الملك .

يعلو الصغير والهتاف ثانية ، وتصيح الحناجر .
سلطان ، سلطان . .

اسمي سلطان بن الوالي لذلك صدرت مني
المزحة ، ودفعني الأكف الى هنا . . يصمم المخرج
على التعامل مع هذا الوجه الذي يجيد المزاح وهو
صارم ، فكل من في القاعة يرفض .

أنت قريب من الخشبة واسمك سلطان ؟

لكن الشاب قاطع بلهجة صارمة .

ان لي شرطا قبل أن أصعد على العرش الذهبي .



الجنوبى السمسافر

شعر : الدكتور عبده بدوي

أنا يُطل ، ومرة مُستغبرا
وتمايلت ففدا المطار مُثرثرا
فعلى الجبين ترى الجنوب الأسمر
يستحضر القُسمات من إحدى القرى
ويقول : لا تحزن فليست غيّرا
ليرى أوائل ورده تخضوضرا
خجلت ، ففطت خاطرين استغبرا
بيننا يسير القلب سِر القهقري
مُتشابكا في حُزن من غُذ السرى !

عن قصة الكذح الذي لن يفترا
حتى استدار الخصب ، ثم تكيورا
وعن الشحوب امتد ، ثم تأنحرا
يمتص نضرتة ، ويمضي مُذبذرا
ففسدا يضيع بهجرة لن تثمرا
لكن غريبتة تُشبه مايسرى

مائي وللطيوران في أصل السُرا
لكن هذا الضحك صار مؤثرا
ضحكوا عليه ، وأوسعوه لخير
وطن ينوح !! وحفتان من الثرى !!

شاهدته .. مُستغرقاً ومفكرا
ضحكت عليه من النساء جملة
كانت مُواطنة تعذب نفسها
.. لكثير من مقعدي أبصرته
شاهدته والام تمسح ذمعه
ورأيت زوجته تقدم طفلها
كانت تود عناقته ، لكنها
ومضت فرجل في الطريق تقودها
بأمن يرى حُزن الغريب بأرضه

وهنا تُطل حكاية مسكينة
وعن الثمار ، وقد رعاها بسرة
وعن الوجوه ، وقد غدت معروقة
لكن خوفاً قابلاً في نفسه
.. وهنا تموت بشاشة موقوتة
ولقد تجود بفرحة قد رفرت

صرخ : ارجعوني نحو أرض في دمي
فتضاحك الجمع الذي من حوله
فلقد أحسوا أنهم هذا الذي
.. ومضوا . ولكن كان في أعماقهم


البسيفس

بقلم : الدكتور محمد نبهان سويلم

حين اكتشف صيدلي ألماني مركبا كيماويا يبعث عند تناوله نشوة مؤقتة ، وتأخذ المرء في أحلامه بعيدا عن عالم الواقع ، لم يجد له اسما أنسب من اسم إله الأحلام اليوناني « اورفيوس » ومنها كان المورفين .

لكن النشوة المؤقتة والأحلام تتحول عند الإدمان إلى سموم قاتلة وأمراض فتاكة ، تعاني منها المجتمعات المتقدمة على وجه الخصوص . فما هو المورفين ؟ . وكيف انتشرت تعاطي مركباته الأخرى من السموم البيضاء القاتلة ؟

والسحر ، بعاشقون بحلولك الأمل . ويخفقون أرجاع المرضى . وقد ييمنون بسفاههم نديمي وبتون سفوفهم كما ذكر في الأوريشيا أن هينين طروادة عابجت نفسها من الاكتئاب والحزن والقلق الذي نجتاحتها بعد حصار المدينة بنفس المحلول ، كما قدسها شرايا لحاشيتها بيت في نفوسهم السرور ، ويدخل على قلوبهم البهجة ، ويضع فيهم الأمل بعد أن ظهرت بسواد الهزيمة ولاحت في الأفق نفس المحلول استخدمه أبو قراط في القرن الرابع قبل الميلاد ،

عرف صمغ الأفيون منذ عهد بعيد ، يسبق  زمن الميلاد بألاف السنين ، فهناك داخل منحف العلوم البريطاني بلندن ، تعرض أية فخارية وأخرى خزفية صنعت في قرص ، ويعود تاريخها إلى العصر البرونزي المتأخر في حدود عام ١٥٠٠ ق.م . ترحفت جذراها بأشكال زهرة نبات الخشخاش . وكانت تعبا بحلول صمغ الأفيون مع الماء أو الخمر ، وتصدر إلى دول العالم القديم شرقه وغربه وشماله أو جنوبه ، وتلقاها كهنة المعابد ومزاولو الطب



النبات يصنع السم داخل خلايا أوراقه



تم تدعيمها الى حوضلة بذوره



بعدها تخدش ويستخرج صمغ الأفيون

نبات مبيج ، وهو صلبته تحمل العلاج والموت
الحياة والدمار

وعالج به الطبيب ديسكوريدس مرضاه ، كما استخدمه جالينوس كأحد أدويته وعقاقيره المميزة . ويقال أن شراب صمغ الأفيون قدم للمسيحيين الأوائل سرا حتى يخفف عنهم تعذيب الرومان لهم ، وفي عام ١٥٣٠ م طرحت في الأسواق صبغة الأفيون فاكسحت ماعداها من أعشاب طبية وأدوية مهدئة . وعن الأفيون سجل داود في تذكرته بأنه يشتق من نبات الخشخاش المعروف في مصر بأبو النوم ، وهو أبيض - وهو أجوده - وأحمره أعدله ، وأسوده أشد فاعلية ، وهو يزهر اصفر ويخلف هذا الزهر رؤوساً مستديرة غليظة ، يجمع آخره قمعا يشبه الجلتار ، يستخرج منه الأفيون بالشرط ، وقشره اذا دق كان جالبا للنوم ، مخففا للرطوبة وللسمعال وأوجاع الصدر الحارقة .

مصدر أفيون العالم

ونبات الخشخاش هو مصدر أفيون العالم ، وأحد نباتات حديقة الطبيعة التي اتسعت وترامت أطرافها حتى شملت سطح الأرض اليابس ، وقيعان البحار والمحيطات ، وضمت قرابة نصف مليون نوع من النبات ، بينها الراقي والبدائي ، ومنهاريع مليون نبتة مزهرة تعطي ازهارا وثمارا وبذورا فضلا عن مئات الآلاف التي انقرضت وتلاشت ولم يبق منها سوى ذكرياتها .

ونباتات حديقة الطبيعة تروى بماء واحد ، تسقط عليها أشعة شمس واحدة ، يغلفها غطاء جوي متماثل ، إذ لاخلاف بين نبات ينمو في الزقازيق وآخر في طوكيو وثالث في الهند أو بنجلاديش أو اليمن أو الصين ، ورغم هذا ، قدمت الحديقة طرعا متنوع الأشكال والألوان ، تراوح بين الغذاء والكساء ، والدواء والسموم ، هذا قطن وذاك قمح أو شعير ، وهذا أفيون أو كوكاين . . الخ . ويكمن سر هذا التمايز في شفرة وراثية وبرنامج عمل يتحكم ويحكم أداء خلايا كل نبات ، ويجعلها تعزف منظومة واحدة تؤدي دورها المرسوم والمسطور في كتاب الكون العظيم دون خلل أو انحراف ، ولا تأتي بما يخالف سنة عملها وشرائع شفرتها ، فإذا بكل نبات يحيل مصادره المتاحة من غذاء وماء وطاقة الى توليفة

والاجتماعية والسياسية والعسكرية . . اذ كان منطق الاستعمار . . كيف يترك قوة الصين البشرية الهائلة تجاور قواته المتمركزة في الهند ، دون أن يصدر اليها أفيونا تنتجه شركة الهند الشرقية ، فيحيلهم الى كتلة بشرية هامة يتكسب منهم ، ويفرض تجارتهم عليهم ، ويأمن جانبهم ، ويقطع بعضاً من أرضهم .

نبات برىء المظهر

ونبات الخشخاش برىء المظهر ، بهي الطلعة ، مشرق يبعث منظره سرورا . له اوراق صغيرة نوعا ، سميكة الى حد ما ، وسيقان منتصب ، واذا ازهر اشاع في الحقول بهجة ملونة ونثر على المسطحات الخضراء زهورا تتراوح ألوانها بين الأبيض والأحمر والأصفر والأرجواني ، تضيء على التلال والسهول لمسة فنية بارعة ، وتضيف اليها بعدا جماليا فريدا وكأنه قوس قزح ، امتد بين الأرض الخضراء والجبال الشواحق والسماء الزرقاء .

هذا المشهد الطبيعي المدهش يخفي أنواعاً من القتل ، بشرا ذوي شراسة يحرسون الزراعات ، فان اقتربت وجهوا اليك فوهات بنادقهم الآلية ، وصبوا عليك موجات رصاصهم . يحرسون القاتل الأبيض الذي يتخفى وراء الخضرة والأزهار ، وداخل خلايا النبات ، وينضج على مهل حتى يحين وقت جمعه ، فقد مرت الأوقات الصعبة منذ أقيمت البذور في الأرض وامتصت ماء الري ، وانتفخت ونمت البراعم والسيقان ، وحملت أوراقها ، وتلاقت الأوراق مع ضياء الشمس ، وبدأت الشفرة والبرنامج عموما ، وقامت الأوراق بحل الشفرة وتنفيذ الأوامر ، وجرت داخلها صناعات كيميائية دقيقة ، وصنعت مواد نيتروجينية من فضيلة أشباه القلوبات ، ضختها الاوراق ضخاً الى خلايا النبات ، حيث تم تخزينها ليوم معلوم ، يوم تسقط التيلات وتبدأ حوصلة البذور نموها ، وتسحب العصارة وتنمو وتتضخم ، ويصبح القاتل الأبيض معدا اعدادا كاملا . بعدها يشطرون أو يخدشون الحويصلات بمشارط حادة ، وعلى الجدران ينزف سائل أبيض اللون ، لزج القوام ، ويتبخر بعض مائه ، ويقتم لونه ، ثم يجمع في الصباح المبكر بسكاكين حادة على شكل كتلة لونها

كيميائية خاصة ، نبات قصب السكر يعطي من مفردات الماء وثنائي أكسيد الكربون وطاقة الشمس نفس المفردات التي يتلقاها نبات الخشخاش ، فإذا الشفرة والبرنامج يضعان المفردات بجوار بعضها البعض وفق أسلوب آخر ، فتجد في نهاية المطاف الأفيون . . ولا غرابة ولا عجب . . وهل يختلف الأمر عما بين يديك الآن ، فهذه المجلة سطرت بالأبجدية والارقام العربية ، ومع هذا تقرأ مقالا أدبيا وآخر علميا وقصة أو قصيدة أو أخبارا أو تحقيقات أو رسائل القراء ومناقشات عن الاقتصاد والمال والتجارة . . فرغم توحد المفردات صاغها كل فكر وفق ما هوى .

ونبات الخشخاش واحد من مجموعة نباتات يستحيل الاستغناء عنها تماما ، كما يستعصى تقبلها تقبلا تاما بلا حدود أو قيود مثل الذرة والقمح أو القطن فهو المصدر الطبيعي الوحيد لانتاج خامه صمغ الأفيون ، أساس صناعة مادة المورفين والكورمين . والمورفين رغم اثاره الوخيمة ، اذا أسىء استخدامه مادة طبية استراتيجية لا يخلو منها مستشفى مدني أو عسكري ، وتوضع حقن المورفين بالأمر داخل حقائب اسعاف الجنود قبل ارسالهم للحرب، وتدرج الدول المورفين على قائمة مخزونها السلمي ، وتراقب وفرته مثلما تراقب كميات الملح والسكر واللحوم ، تحسبا لأي طارئ يستجد ، أما الكودائين فهو مادة كيميائية طبية من أهم أدوية تخفيف الآلام والسعال ونزلات البرد والجراحات البسيطة ، وكانت محورا أساسيا وقاسما مشتركا أعظم ، في ٨٥ وصفة طبية أمريكية خلال عام ١٩٨٥ ، كما وصفها آلاف الأطباء لملايين المرضى خارج الولايات المتحدة . . لكن من الأفيون تأتي الرياح بما لا تشتهي السفن ، فهو أيضا خامه انتاج مخدر وسم الهروين . . أحد أخطر أنواع المخدرات البيضاء ، وسوط عذاب الناس في كل مكان ، وكأن نبات الخشخاش باعث صحة ومرض ، وبشير خير ونذير شر . . يحمل السعادة والدمار . . أو انه نبات شيطان وقديس .

وهو بذلك يتفرد عما سواه من النباتات ، ولعله النبات الوحيد في العالم الذي أشعل نار حرب استمرت سنوات طوال بين بريطانيا والصين في واحدة من الحروب ذات الدوافع المتعددة ، الاقتصادية

● القتل البيض

لمن يشاء حظه العاثر تعاطيه أول مرة . وعليه فان اسم
إله الأحلام هو أفضل الأسماء .

بعد ذلك تم فصل الكودين $C_{18}H_{19}NO_3$ ،
وتتراوح كميته بين ٣٪ حتى ٢٪ ، والناوكوتين $C_{22}H_{23}NO_3$ ،
وتتراوح نسبته بين ٧٥٪ الى ٩٪
والثيايين $C_{19}H_{21}NO_3$ بنسبة ٦٥٪ كما تم
اكتشاف مواد ومركبات كيميائية أخرى مثل
الخشخاشين واللوادانومين والهيريون ، الى جانب
عدد آخر من المركبات ذات القدر المحدود جدا
والسمية البالغة .

حكومات تصدر الأفيون

ويتم اعداد صمغ الأفيون للتصدير داخل مصانع
أنشأتها شركة الهند الشرقية عام ١٨٢٠ ، وآلت
ملكيتها وادارتها للحكومة الهندية ، ويقوم على زراعة
وجمع المحصول قرابة ١٧٠ ألف أسرة ، تعداد أفرادها
حوالي مليون شخص موزعين على ٦٠٠٠ قرية ،
ويحصدون من كل ثلاثة آلاف كبسولة قرابة ١٦
كيلوجرام ، وفي المصانع توضع العصارة داخل علب
خشبية . معرضة للشمس والهواء ، ويقلب الصمغ
كل ساعة ، ويبقى على حالته اثني عشر يوما ، بعدها
يتحول الى عجينة سوداء لامعة ، تقطع قطعا ، وزن
الواحدة خمسة كيلوجرامات ، وتغلف وتعبأ .
وتشحن تحت حراسة مشددة الى الدول المستوردة .
المهم أن عمال المصنع يستحمون اجباريا ويوميا
بعد انتهاء العمل ، ويفحصون طيبا مرة كل
أسبوع ، ولا يسمح لأي منهم بالخروج بحذائه أو
أدواته ، منعا للتهريب ، واحكاما للسيطرة .

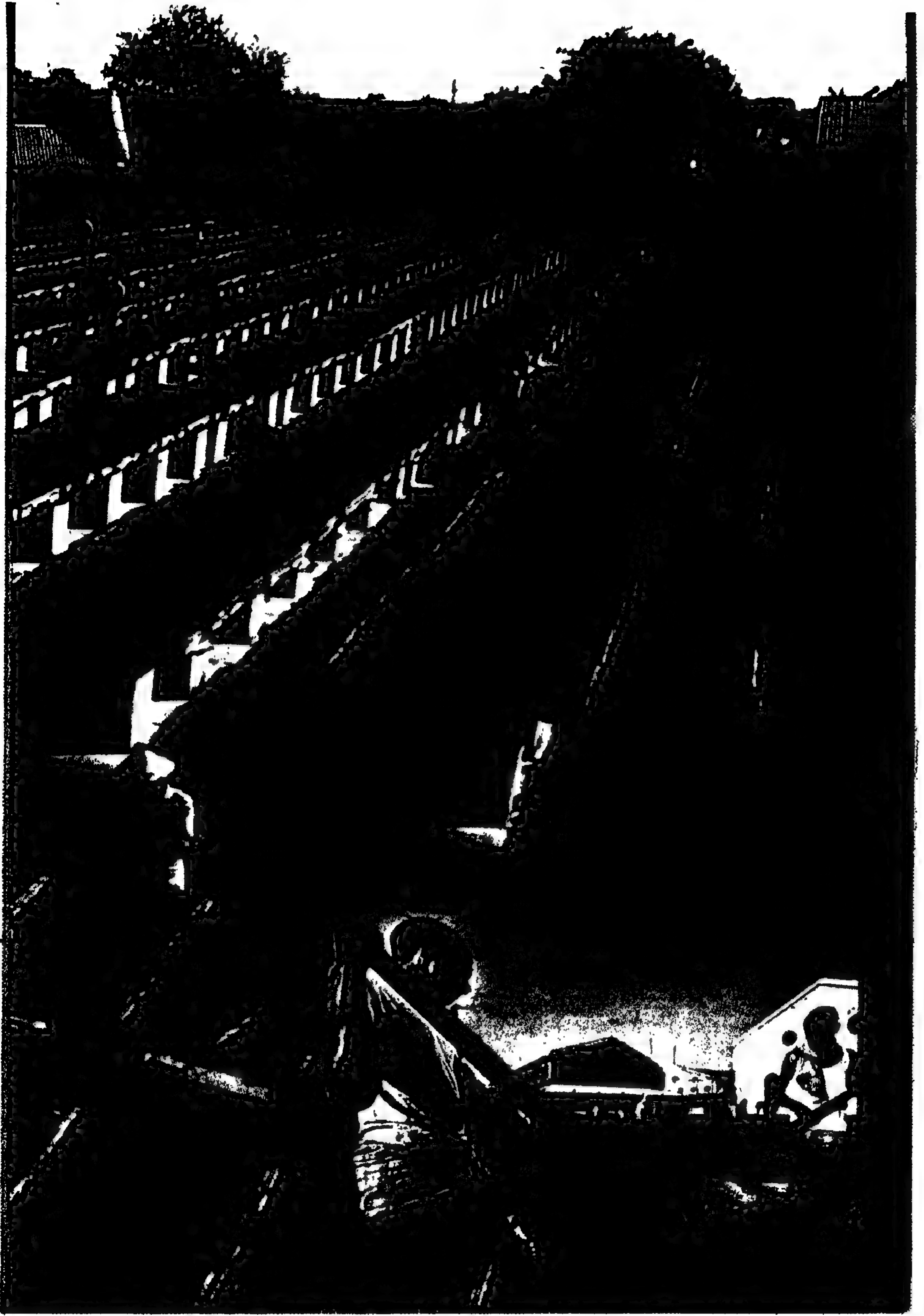
ومادامت هناك سيطرة ورقابة وهدف طبي من
الصيانة ، فلا مانع ولا ضرر أو ضرار . . لكن
الأرباح الطائلة من التجارة المحرمة ، ومناعة مناطق
الزراعة ، جعلت عصابات دولية تمول الفلاحين
والوسطاء والمهريين ، وتمدهم بالأموال والسلاح ،
فإذا أضفنا الى ذلك سهولة تحويل الصمغ كيميائيا الى
مورفين ثم الى هيريون ، وتقديره تقطيرا بدائيا ،
داخل أوعية حديدية صدئة ، في مواقع داخل
الزراعات أو الغابات ، يتوافر عندها مصدر ماء
جار ، ومصدر طاقة حرارية ، جعل تجارة الهريون
تجارة رائجة رغم كل المشاق والصعاب ، لذلك

بني . . انه صمغ الأفيون أو الأفيون الخام ضاما اليه
تشكيلة كيميائية غريبة ومتنوعة . . بعدها تبدأ سلسلة
صراع مسلح ضد القانون لتهريب السموم
وتوزيعها . .

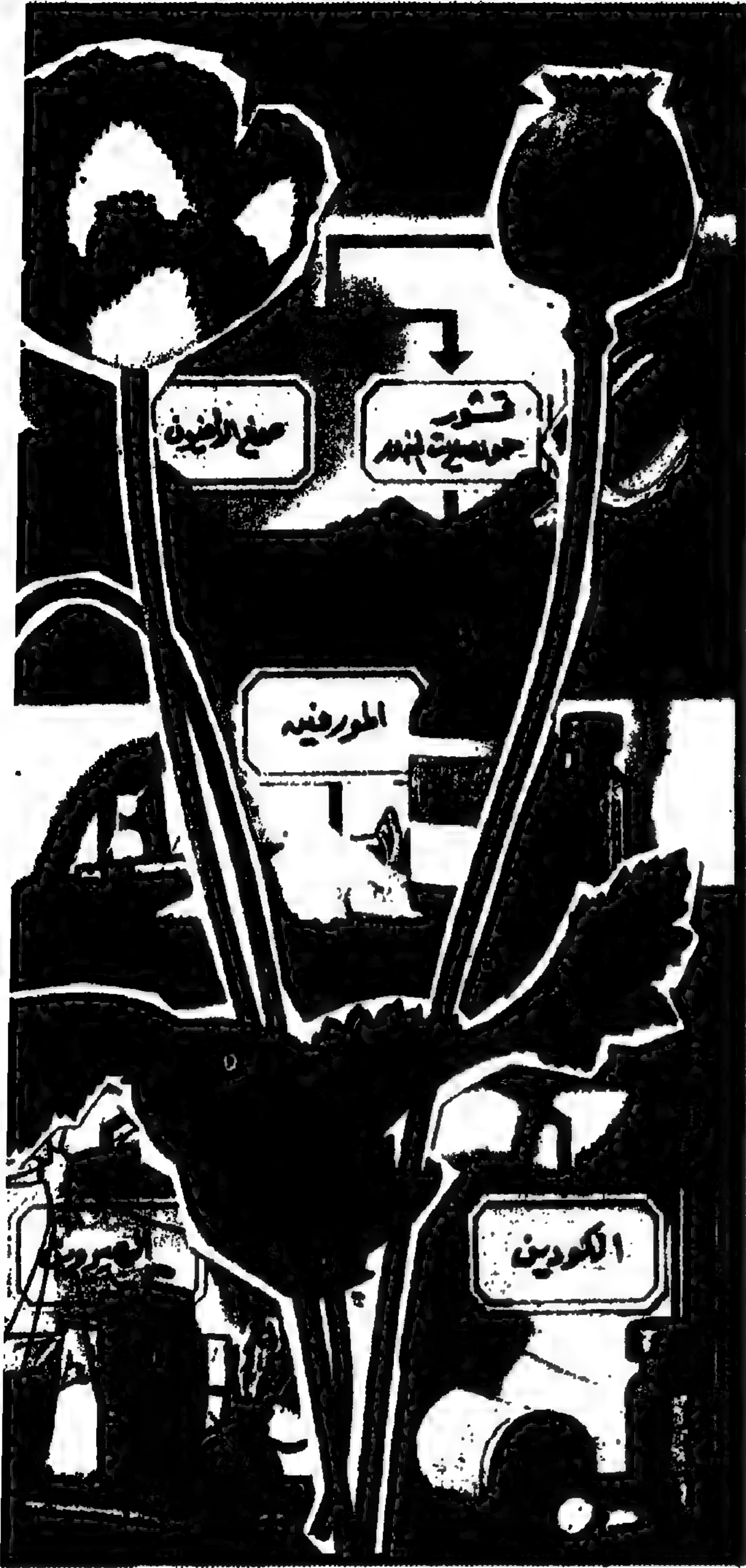
أشباه القلويات

ولأن الألمان تستهويهم بحوث الكيمياء ،
ويعشقون لعبة التحاليل واستخدام الدوارق
والانابيب ، وكشف اغوار المواد الكيميائية ، وصولا
الى جوهرها وتحديد تركيبها الحقيقي ، فقد قدموا
للعالم الحديد والمثير في هذا المجال ، مثل ابتكار
الأسبرين ، وتحويل الفحم الى بترول ، وصناعة
السجاد من الهواء والماء . . الخ .

منذ عام ١٨١٥ م جذب صمغ الأفيون اهتمام
الصيدلي الألماني ف . سيرتينر ، فبدأ مع المادة رحلة
بحث شاقة ، وحاول بما يعلم التوصل الى ما
لا يعلم ، استخلص مكوناتها تارة بالاذابة في الماء ،
وأخرى في الكحول ، وثالثة مع المذيبات العضوية ،
وحلل عناصر كل مستخلص ، وقدر الأوزان
الجزيئية ، وحل معادلات حسابية كانت عويصة
آنذاك ، اذ أن المواد الطبيعية ذات الصفة العضوية
سيان النباتية أو الحيوانية ، ليس لها تركيب كيميائي
شامل ، جامع مانع ، واحد لاسواه ، انما هي
مجموعة مواد مختلطة ببعضها بعضا ، والعالم والباحث
الكيميائي القدير من سيطر على أدواته ومناهج بحثه
فلا يضل طريقه اليها ، وقد كان للرجل هذه
القدرات ، واذا به يفصل أول المواد الفعالة ، ووجد
أن أقل قدر ممكن منها يحمل خصائصها الكيميائية
والفيزيائية . . . يتشكل من سبع عشرة ذرة
كربون ، وتسع عشرة ذرة هيدروجين ، وذرة
نيتروجين واحدة ، وثلاث ذرات أوكسجين
 $C_{17}H_{19}NO_3$ وتبلغ نسبتها في صمغ الأفيون
٢٣ر٣٪ وحرار الرجل في تسمية المادة ومنحها شهادة
الميلاد العلمية ، وكعادة العلماء آنذاك ونسبتهم
مسميات ما يتكروون أو يكتشفون الى مسميات
يونانية ، تحمل قدرا من خصائصها ، وجد ان نسب
مسمى هو اسم إله الأحلام . . أورفيوس . . فأطلق
على المركب الكيميائي اسم المورفين ، فالمركب
الكيميائي يبعث نشوة مؤقتة وتخديرا ، ويبث أحلاما



مصنع انتاج خام الأفيون الحكومي بالهند ، وقد أنشأته شركة الهند الشرقية عام ١٨٢٠ ، وكان أحد أسباب حرب الأفيون بين الصين وانجلترا .



تبات الحشائش والمواد المستخلصة منه ..
صمغ الأفيون .. ومركز قش النبات ..
ومنها يستخلص المورفين الذي يمكن
تحويله كيميائياً إلى دواء الكودين ، أو إلى
غدير المورفين



الدماغ يدخل إلى الدم مباشرة



مصانع الهيروين البدائية بعد أن
اقتحمها رجال الشرطة



ورقة القنب الهندي

تجويف الأنف يحتوي على شبكة أوعية دموية هائلة ، ممتدة داخل منطقة رطبة ساخنة ، تساعد على سرعة امتصاصها ، والبواقع أنها مثل كل الطرق تؤدي الغرض نفسه . . فكلها تفضي الى فقد الاحساس ، والانتشاء المؤقت ، وهبوط دقات القلب ، وانخفاض ضغط الدم ، وقد يصل الى حد النوم العميق فيما يشبه الغيبوبة ، ومع استمرار التعاطي والانتقال صوب الادمان القاتل يبدأ ضمور خلايا المخ رويدا رويدا ، ويصاب الجهاز العصبي كله بالوهن ، ويتداعى اداء القلب والجهاز الدوري ، وتنشب أمراض الجهاز الهضمي ، زد على ذلك أن الشمامين يعانون التهاب الحلق والعيون ، وتحول أنوفهم الى حنفيات يتدفق منها ماء غزير ، كما تثقب عظمة الأنف مع سعال مستمر ، كما ثبت من تجارب معملية على الفئران داخل المركز الطبي بجامعة ديوك الامريكية ، تلف خلايا الكبد ، وموت الخلايا العصبية ، وظهور علامات الارهاق والتعب مما أدى الى وفاتها . والموت نتيجة حتمية للادمان ، ولعلنا نعود بالذاكرة الى حادثة الموت المفاجيء لنجم كرة السلة الأمريكي ليونارد بايلاس في أوائل يوليو ١٩٨٦ ، وظل اهله ذاهلين غير مصدقين قرابة أسبوعين ، حتى بدد الدكتور جون سريلان الشكوك ، وسحب الذهبول باعلانه أن سبب الوفاة كان نتيجة شم اللاعب للمخدرات البيضاء ، ولم يصدق أحد ما أعلنه وأمطرته وسائل الاعلام بأسئلة لا نهاية لها ، فاضطر الى تفسير الأمر . . لقد أغلقت جزيئات المخدر نقاط

تحولت منطقة المثلث الذهبي التي هي أكبر منطقة تصدير للسم القاتل في العالم ، رغم وجود مناطق انتاجية أخرى في كل شرق آسيا تقريبا حتى اليابان ، وانتشر ادمان السم القاتل ، وأصبح مرضا خطيرا يدفع أفراد المجتمعات دفعا صوب ارتكاب الجرائم ،

ويكفي قولا أن ٧٥٪ من جرائم السرقات وحروب الشوارع داخل مدينة نيويورك دافعها الأساسي جيوب خاوية وجسد مدمن ، وعقل مدمر لا يفكر ولا يتدبر ، سوى الحصول على المال لشراء المخدر ، وكل مرة يلقم جهازه الحيوي قدرا فاذا به صوب حاجة أشد

من سابقتها ، وكأن خلاياه غول مفترس لا ترتدع أو تشبع ، لا تقنع ولا تقاوم ، ويزداد المتعاطي استسلاما ، ويضع زمام قيادته تحت امرة طاحونة مرعبة ، عبر عنها الشاعر الانجليزي توماس دي كوينزي اصدق تعبير ، في مؤلفه اعترافات مدمن :

« كنت أشعر بالموسيقا مثل العطر ، أحس انني أحياء مئات السنين خلال يومي أو ليلتي . السعادة تملأ جوانبي ، ثم أصحو من أحلامي فأصاب بالرعب المدمر ، بعدها أمضي يوما طوله ألف سنة داخل كفن حجري ، تحاصرني تماسيح تنهش لحمي وتدق عظامي »

ولو قدر للعالم النمساوي « فرويد » - أشهر مدمن مخدرات بين العلماء - قراءة ما كتبه الأديب الانجليزي بتمعن ، فربما تردد أو أحجم عما سطره عن المخدرات ، شارحا خلال كتاباته المستفيضة خصائصها ، والانتشاء والنشوة واللذة والشعور بالحيوية الجارفة ، نتيجة استشارة الأجهزة العصبية والجنسية والحسية ، ومهد الناس لتلقي سوط المخدرات والسموم البيضاء بعد الخمر والأفيون .

ابتكارات في تعاطي المخدرات

وتعاطي السموم البيضاء لها طرق وأساليب وابتكارات ، منها الشم والمضغ والتدخين ، وأخطرها ما استحدث عام ١٨٥٣ فور ابتكار الحقنة ، اذ استخدمت في ادخالها مباشرة الى الدم ليظهر تأثيرها بعد ثلاث دقائق . وان ركز المدمنون على الشم فلأن

ينفقون حوالي ٢١ بليون دولار سنويا تلقي في بالوعة المخدرات ، كما ذكرت بأن جميع طلبة الجامعات والمعاهد العليا مارسو لعبة تعاطي السموم البيضاء بشكل أو بآخر ، تحت وهم أنها مواد منشطة ومنبهة ، في حين ربط الذين أدمنوا بينها وبين سعادتهم الأسرية .

وقد أرجع تقرير نشرة فرانك جاوين ، الأستاذ بجامعة ييل الأمريكية ، سبب الإدمان الى رغبة المدمن تحقيق قدر من السعادة لا يمكنه تحقيقها داخل الإطار العام للمجتمع ، فاذا واكب هذه الرغبة رغبة في العزلة والانطواء على النفس ، ينظر للمجتمع على أنه مجتمع رمادي اللون ، لا يحمله ويلونه ويبهجه سوى تعاطي المخدرات ، مثلما تلون زهور الخشخاش المزارع الخضراء ، وتخفي عن عين الزائر البؤس الشديد الذي يعاني منه المزارعون .

محاولات للعلاج

وتتكشف بعض أسرار الإدمان بفضل توافر معدات وأجهزة حديثة ، وأساليب جراحية متطورة تحاورت مرحلة التسجيل الى مرحلة توضيح مسيولوجية الأعضاء ووظائف الخلايا العصبية ،

وانطلقت البحوث والدراسات من لمحة ذكية أدركها اطباء المخ والأعصاب ، اذ يقولون ان أدوية الاحباط ، مثل الاميرامين لها خصائص قوية في كبح رغبة المدمن تعاطي السموم بنسبة ٩٠٪ خلال أسابيع ثلاثة يبقى المدمن خلالها تحت الاشراف الطبي

الكامل ، فإن واكب العلاج الكيميائي استثارة المدمن نحو الشفاء برأ وشفي مما ألم به ، وان ارتد على عقبيه ساءت حالته يوما تلو يوم ، حتى يفارق الارض الى السوء .

والواقع ان تناول أداء الخلايا العصبية موضوع يحتاج تفصيلات كثيرة لا مجال لها ، لكن اذا نظرنا للخلايا على أنها تشبه البطاريات الخافقة، اذ رصت حلف بعضها البعض وأغلقت الدائرة أضواء مصباحا صغيرا أو انطلقت راديو ترانزستور ، وان عزلت عن بعضها فما نطق راديو ولا أدبت وظيفة ،

الاتصال العصبية داخل خلايا المخ ، وحوصر قلبه ، فلم يستقبل أي إشارة ، ومن ثم فشل وارتبك وتوقف عن العمل ، وانتقل اللاعب الى رحمة مولاه رغم نسيانه وعصلاته المفتولة وعوده الغص ، وما عرف عنه من استقامة ، وقد يكون اللاعب القليل تناول الكوكاكين وهو مادة شبه قلووية ، ذات خصائص مخدرة ، وفها درجة سمية عالية ، ويسحب عليها ما سحب على الهيروين والمورفين وما شابه من سموم بيضاء ، حيث لا يجمع معها شباب أو فتوة أو لباقة بدنية .

حدود الموت

وعلى حد قول الدكتور جيفري انسر ، أستاذ امراض القلب ، في بحث نشره بمجلة الأكاديمية الطبية « لا يستطيع احد في العالم تحديد الجرعة القاتلة ، اذ تتوقف على عوامل تخص جسم المدمن نفسه ، فالجرعة القاتلة لشخص قد لا تكون كذلك بالنسبة لآخر أو لنفس الشخص في تاريخ سابق او يوم الوفاة ، اذ تختلف خصائص وقدرة الجسم يوما عن يوم وساعة عن ساعة ، فأجسامنا ليست آلة حديدية صماء ، بل عدة أجهزة حيوية وعصبية ، تتشابك معها

مؤثرات نفسية واجتماعية وسيكلوجية ، قد بتكامل دافها المظهري في لحظة ، ولا يتكامل في لحظة أخرى ، ومعنى هذا ان متعاطي السموم البيضاء مثل رجل حشا بندقيته رصاصا وصوبها الى صدره ، وأحد لعب ربابها طائنا ان الرصاص لن ينطلق ، وحتى اذا اقلت المدمن من الموت المفاجي ، فان ادمانه يجره جرا صوب تعاطي المهدئات والمسكنات والخمور والكحوليات ، مما يصعبه تحت رحمة ثلاثه شياطين مررة بلهون طهره بالسياط دون رحمة أو هوادة ، النتيجة خلل اجتماعي واقتصادي تحتمله الان بعض الدول أو بعض الأفراد ، لكن للاحتمال حدودا ، ومازاد عن حده انقلب الى ضده .

ولعل الاحصائيات الأمريكية أكثر الاحصائيات الدولية صدقا ووضوحا ، فقد ذكرت أن عدد المدمين ينروح بين أربعة وثمانية ملايين فرد ، ينفق الواحد منهم اسبوعيا مئة دولار لشراء حرام واحد . . أي

والنورالدين ، وتبقى طاقة فوق سطح سائل الاتصال مدة أطول .

لكن مع استمرار تعاطي المخدرات البيضاء تستهلك وتستنزف الباعثات العصبية ، ويسحب الخمول ظلاله فوق خلايا المخ كلها مما يسبب انهيارا عصبيا أشد ، ويشعر المدمنون باحباط أشد وطأة مع تزايد القلق والتوتر والخمول والجوع الشديد ، لذلك يحتاجون كميات مخدرات ذات جرعات أكبر فأكبر .

ولأن الله سبحانه وتعالى رحيم بعباده ، ولحكمة لا يعلمها سواه ، وجد الأطباء أن أدوية الاحباط لا تسبب ادمانا أو استنزافا عكس السموم البيضاء ، لهذا بدأت الدراسات الجادة نحو وضع منهج علمي محض لعلاج المدمنين بأدوية علاج الاحباط أو الشلل الرعاش ، أو أدوية الشلل العصبي ، وما زالت كلها اجتهادات وخطوات على الطريق ، سوف تتبعها الاف الخطوات .

والعلم يسعى ويكتف العلماء جهودهم . والحقيقة انه مهما حاول العلماء ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا فلا علاج حاسم وناجع لمشكلة القتل البيض دون ايمان مطلق بالله سبحانه وتعالى ، واتباع أوامره والبعد عما نهى . . . وصدق رب العزة القائل « لا يغير الله ما يقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » □

وما دمنا نتحدث عن خلايا عصبية ، فلا محل للاتصال المعدني أو السلوكي ، بل يتم اتصال الخلايا داخل منطقة التقاء عصبي تتصل ببعضها عن طريق سائل لزج رقيق للغاية ، وكما في البطاريات الجافة ، هناك باعث للألكترونات ومستقبل لها ، فإن لكل خلية باعثا ومستقبلا ، وكل مستقبل من خلية يواجه باعثا من الأخرى ، فإن أرادت خلية عصبية بث إشارة تنبيه ، أو أمرا بأداء وظيفة ، أطلقت نبضة كهربية تترجمها الخلية إلى شفرة كيميائية ، تطفو فوق سائل الاتصال ، إلى حين تصل الخلية التالية ،

وتتكرر العملية حتى تصل الإشارة العضو المطلوب أو الخلية المقصودة ، معنى ذلك انه يمكن فصل الاتصال ، اما باستعادة مادة الشفرة الكيميائية من فوق سطح السائل ، أو جعلها تتفاعل مع مادة أخرى تغير خصائصها تماما ، وتجعل وصولها إلى الخلية المستقبلية عديم الجدوى .

ونلقي نظرة على أسباب الاحباط ، لنجد انه ينجم عن تحرك انزيمات خاصة داخل الخلايا عبر السائل الاتصالي ، وفور تناول المريض الأدوية ، يمنع الانزيمات من استكمال مسيرتها ، فيشعر المريض بأنه متعش ومسرور .

هذا تماما ما تقوم به مواد الهيروين والكوكايين ، اذ تحيط جزئياتها بالانزيمات ، فتنتلق مادة الدوبامين

محجات الجاهلية

● تشير النصوص السريانية واليونانية واللاتينية القديمة إلى وجود الحج عند العرب قبل الاسلام ، غير أنها لم تشر إلى « وجود بيت واحد كان يحج إليه العرب جميعا . يقول الهمذاني : إن العرب كانت لهم محجرات متعددة ، منها بيت اللات ، وكعبة نجران ، وكعبة شداد الايادي وكعبة غطفان ، كما يذكر ابن الكلبي بيوتا أخرى ، كبيت ثقيف . ويشير الزبيدي إلى بيت ذي الخلصة الذي كان يدعى الكعبة اليمانية . ويذكر الدكتور جواد علي بيوتا أخرى ، مثل كعبة ذي غابة ، وكعبة ذي الشرى ، ويقول إن الحج إليها في يوم ٢٥ كانون الأول (ديسمبر) من كل عام .



دكتور سيد حامد النساج

شغلت الدراسات الأكاديمية والنقدية العربية ، بدراسة فنون الأدب ، من قصة

قصيرة ورواية طويلة ومسرح وشعر ، لكنها لم تلتفت - طويلا - الى لون أدبي ثري ، شهد

عددا من التأليف فيه . وأقدم على الكتابة فيه عدد لا بأس به من الكتاب الأعلام . . . ذلك

هو أدب الرحلات، فما هو موقعه من حياتنا الثقافية ؟

من الملاحظ أن عددا كبيرا من الكتاب المعاصرين ،
يحرصون بين لحظة وأخرى ، على ان يدونوا رحلاتهم
ومشاهداتهم ونقلاتهم هنا وهناك وهناك ، وذلك في
كتب مستقلة لها طابعها الخاص .

القديم والحديث

يساعدهم في ذلك أن وسائل الاتصال الحديثة ،
والعلم والتقنية ، قد يسرا الانتقال الى أقصى
الأرض ، بل بعيدا عن الأرض ، حيث يوجد
القمر ، وهم يستعينون في كتاباتهم لرحلاتهم
بالصور ، والمعلومات ، والوثائق ، والتشويق ،

يستطيع الباحث المدقق أن يظفر بمئات الكتب
في « أدب الرحلات » . أي ذلك النثر الأدبي
الذي يتخذ من الرحلة موضوعا ، أو بمعنى آخر :
الرحلة عندما تكتب في شكل أدبي ثري متميز ، وفي
لغة خاصة ، ومن خلال تصور بناء فني له ملامحه
وسماته المستقلة .

إذا كان المستشرقون الروس يرجعون هذا اللون
من الكتابة الى القرن العاشر الميلادي ، فإن المكتبة
العربية تؤكد أنه ظل ممتدا ومستمر حتى عصرنا
الحديث ، بل انه ازدهر وشهد تطورا في الموضوع ،
والرؤية ، والهدف منه ، واللغة التي يكتب بها ، إذ

أهمية ، من حيث هو عمل أدبي وفني ، وليس من أية زاوية أخرى ، وإلى أي حد أفاد من فنون الأدب الثرية كالقصة والرواية ، والشعر أيضا ، إذ ليس يكفي أن نقف عند الحديث عن أدب الرحلة عند ابن بطوطة ، وابن خلدون ، وابن جبير ، ورفاعة رافع الطهطاوي في العصر الحديث .

ولا يعني هذا أنه لا توجد دراسات حول أدب الرحلة ، هناك كتاب (أدب الرحلات وتطوره في الأدب العربي) لأحمد أبو سعد . و (تاريخ الأدب الجغرافي العربي) لكراشففسكي ترجمة صلاح الدين عثمان هاشم ، و (الرحالة المسلمون في العصور الوسطى) لزكي محمد حسن ، و (الرحلات) للدكتور شوقي ضيف ، و (أدب الرحلة عند العرب) للدكتور حسني محمود حسين ،

الذي درس هذا اللون من الأدب منذ الفتح الإسلامي حتى العصر الحديث ، وبالتحديد وقف عند القرن التاسع عشر ، من خلال عرضه لرحلة ابن جبير ، ورحلة ابن بطوطة ، وكتاب التعريف بابن خلدون ورحلته غربا وشرقا ، ورحلة رفاعة رافع الطهطاوي إلى باريس ، ورحلة أحمد فارس الشدياق إلى مالطة وبريطانيا وفرنسا .

وفي هذا الكتاب اقترب الدكتور حسني محمود حسين من عالم كل رحالة ، وحاول إعطاء صورة عامة عن الظروف التي أحاطت بالرحلة ، وبكاتبها ، وبالكتاب نفسه ، ثم انه عرض الرحلة عرضا وافيا ، أفاد فيه بنصوص من كتب الرحلة ذاتها ، وكان له اهتمام ملحوظ باللغة التي كتبت بها الرحلة ، كما حرص على أن يبين إلى أي حد تختلف رحلة ابن جبير عن رحلة ابن بطوطة مثلا ، وكذا الرحلات التي قام بها أصحابها في القرن التاسع عشر ، بمعنى أنه فاضل بين رحلة وأخرى من حيث الرواية ، والاسلوب ، والاقتراب من السيرة الذاتية .

وهو من هذه الجوانب ، اختلف كثيرا عن غيره ممن كتبوا عن أدب الرحلة عند العرب ، أولئك الذين اعتبروا الرحلة عملا جغرافيا وليس ابداعا أدبيا ، درسوا الرحلات من حيث هي تسجيل لجولات قام بها أصحابها ، ودونوا فيها ملاحظاتهم ومشاهداتهم ،

والترغيب ، والمقارنة ، والخبرة ، والثقافة ، والرؤية ، وهي بالتأكيد كتابات تختلف كثيرا عن تلك الكتابات التي خلفها الأعلام الرواد ، مثل ابن خرداذبة ، واليعقوبي ، والبلخي ، وابن حوقل ، وياقوت الحموي في « معجم البلدان » ، وأبي دلف مهلهل الشاعر في « عجائب البلدان » ، والمسعودي في « مروج الذهب » ، وأبي الريحان محمد البيروني في « تاريخ الهند » ، وأبي عبيد البكري الاندلسي في « المسالك والممالك » .

ان الذي يقرأ كتابات الدكتور حسين فوزي التي تدور حول الرحلة ، مثل « سندباد مصري » و « سندباد في رحلة الحياة » و « سندباد في سيارة » و « سندباد عصري » و « سندباد إلى الغرب » و « سندباد عصري يعود إلى الهند » و « حديث السندباد القديم » . أو يقرأ كتب محمود تيمور « أبو الهول يطير » ، و « شمس وليل » ، و « جزيرة الحبيب » و « الأيام المائة » . وكتابات أنيس منصور المتنوعة في هذا الجانب : « حول العالم في ٢٠٠ يوم » و « اليمن . . ذلك المجهول » و « بلاد الله خلق الله » و « أطيب نحياتي من موسكو » و « أعجب الرحلات في التاريخ » و « غريب في بلاد غريبة » « انت في اليباب » وكذلك كتابات أحمد حسين « من وحي الجنوب » وأحمد محمد حسنين « في صحراء ليبيا » . وظاهر أبو فاشا « وراء ثمال الحرية » وأمين الريحاني « المغرب الأقصى » ومصطفى محمود « مغامرة في الصحراء » و « الغابة » وعبد الفتاح رزق « مسافر على الموج » و « رحلة إلى شمس المغرب » . وخيري شلبي « فلاح مصري في بلاد الفرنجة » . وصصري موسى « في الصحراء » ومحمد كامل حنة « في ظلال الحرمين » . ومفيد فوزي « جواز سفر اسان » .

أقول ان الذي يقرأ هذه الكتابات ، وغيرها كثير مما لا سبيل إلى حصره ، سوف يلاحظ تطور هذا اللون من الكتابة الثرية الأدبية .

دراسات نقدية

وهذا هو الذي يدعو إلى ضرورة أن تتجه الدراسات النقدية إلى هذا الأدب ، لدراسته ، وتحليله ، وبيان فائدته ، ودوره ، وأهميته إن كانت له

● ملاحظات حول أدب الرحلات

طويلا ، هل كانت تشغله المعالم الحضارية كالآثار ، والمعابد ، والمتاحف ، والمساجد ، والكنائس ، والأماكن التاريخية ، فيصفها وصفا مطولا ، ويستطرد في ذكر كل ما يتصل بها ، من تواريخ ، وأعلام ،

ووقائع ، أم كان همه الأوحده هو وصف الأماكن من حيث موقعها الجغرافي ، وما تنسم به ، وفيم تشابه وفيم تختلف ، وتأثير العوامل الطبيعية فيها ؟

وهناك من كان يستهدف الاتصال بالسلطان أو الحاكم . فيشغل به عمن عداه ، وهناك من كان يحرص على لقاء العلماء ، ورجال الدين ، ومجالس العلم ، في البلدان التي يمر بها في رحلته ، وكان هذا يستغرق كل وقته ، فيعطيه مساحة كبرى داخل نص الرحلة ، ومسألة موقف الكاتب - الرحالة من الطبقات الاجتماعية ، ومن الناس العاديين الذين كان يصادفهم ، نظرتهم اليهم ، دراسته لأحوالهم الاقتصادية والاجتماعية ، اقترابه من فهم أفكارهم وعاداتهم وتقاليدهم ، ومعرفة وسائل معيشتهم ،

وطرق حياتهم اليومية ، والعلاقات الاجتماعية بين الطبقات وما شابه ذلك ، هذه مسائل تلزم دراستها عند التصدي لموضوع الرحلة في الأدب العربي .

وقد يتبع هذا بيان عنصر الصدق في الرحلة ، وجللاء الحقيقة ، أين تكون ؟ . أحداثا ووقائع وأماكن وأناسا . وما هو دور الخيال ، اذ ربما تكون الحقيقة جانبا هامشيا ، وترك الخيال كي يلعب أهم الأدوار .

بداية ونهاية

ويلعب مدون الرحلة أو راويها دورا هو الآخر ، فصاحب الرحلة - في بعض الأحيان - لم يكن يقوم بكتابتها بنفسه ، اذ كان يملئها أحيانا ، أو يرويها لمن يقوم باملائها أحيانا ، وفي الحالين هناك كاتب للرحلة

ليس هو صاحبها بطبيعة الحال ، ومعروف أن السلطان أبا عنان سلطان قاس وفر لابن بطوطة مجزرا أدبيا من كتاب ديوانه هو « ابن جزى » ليقوم بننوين رحلة ابن بطوطة .

وحاولوا أن يتلمسوا الدوافع الى الرحلة وأسبابها ، ونتائجها ، كما حاولوا تفسير بعض ملاحظات الكتاب ، وشرح كلماتهم التي تستعصي على الفهم .

اتجاهات مختلفة

وفي تصوري أن دراسة أدب الرحلة تستلزم البحث في كل رحلة على حدة من حيث هي بناء فني ، وإبداع أدبي ، له أسسه الخاصة ، وملائمة الذاتية ،

التي تميزه من غيره من فنون الأدب الأخرى ، التي قد تشترك معه في بعض الخصائص والسمات ، هذا هو المنطلق الذي ينبغي أن تنطلق منه أية دراسة موضوعية لهذا اللون من الأدب ، فنحن عندما نتعامل مع هذا الأدب باعتباره « شكلا » فنيا خاصا ، خير ألف مرة من التعامل معه باعتباره تسجيلا جغرافيا ، مما يخرجه من دائرة الأدب .

وهذا يتيح لنا فرصة استكناه كل عمل ، وجللاء ما يتميز به ، وما أضافه ، كما يسمح بالمقارنة بين الأعمال المختلفة ، بل انه يكشف عن الاتجاهات المتباينة لأدب الرحلات ، وفقا لما تتضمنه كل رحلة ،

فهناك رحلات ذات اتجاه ديني ، وأخرى ذات اتجاه جغرافي ليس غير ، وثالثة ذات اتجاه حضاري ، ورابعة كتبت بقصد تدوين الرحلة في حد ذاتها ، وهكذا ، وهو ما يستدعي تصنيفا موضوعيا للرحلات ، ودراسة فنية لها في ضوء هذا التصنيف ، وهنا سوف يدع الباحث جانبا ما أشيع من أن معظم ما كتبه العرب في هذا الجانب أدب جغرافي ، كما قال بذلك الباحثون الروس ، وغيرهم من الباحثين العرب ، وهذا المصطلح تلزم دراسته ، وتحديد مفهومه ودلالته ، والانتفاء من تحديد موقف علمي منه ، من قبل كل من يتعرض للكتابة عن أدب الرحلة .

وعندما ينتهي الدارس أو الباحث من تحديد موقفه من المصطلح ، يبدأ في تحديد رؤية الكاتب الرحالة ، ثم ما كان يستوقفه ويلفت نظره ، ويقف عنده

الوقوف عند « الوجود الشعري » في الرحلة ، بقصد دراسته ، ومعرفة مصدره ، وإلى أي حد جاء « الشعر » منسجما مع بقية العناصر الفنية في الرحلة ، بحيث يأتى البناء الفني الكلى للرحلة مستقيما ومتناسكا .

وثمة تسؤل ينبغي على الدارس الاجابة عنه : هل « الشعر » الموجود من تأليف كاتب الرحلة وصاحبها الأصلي ، أم أنه من تأليف غيره ؟ ولماذا استشهد به ؟ وكيف كان الاستشهاد ؟ وهل كان موقفا فيه أم لا ؟

الى غير ذلك مما يشير « الشعر » كعنصر موجود في البناء العام للرحلة ، استشرافا للحكم على « الوحدة العضوية » للرحلة ، عملا أدبيا فنيا .

ولا يفوت دارس هذه الكتابات الأدبية التي تدور حول « الرحلة » جانب « المقارنة » : مقارنة أساليب الكتاب ، واتجاهاتهم ، ووسائلهم الفنية ، وأدواتهم التي استعانوا بها ، وصولا الى تبين الملامح الفنية الأساسية لهذا اللون من الكتابة الأدبية ، وبحثا عن مواضع التأثير والتأثير المتبادل ، وبيانا للمراحل الفنية التي مر بها هذا الشكل الأدبي ، وكشفا للملامح الجديدة ، ومعرفة الإضافات التي أضافها الكتاب المحدثون .

ان هذا اللون من الأدب العربي أصبح يشكل جانبا مهما في مكتبتنا العربية ، منذ تلك الرحلة التي قام بها « أبو الحسن محمد بن أحمد بن جبير » الكتاني الأندلسي ، ليحج بيت الله الحرام ، في الثامن من شوال سنة خمس مائة وثمان وسبعين للهجرة - ثلاث وثمانين ومائة بعد الألف ميلادية - وهي الرحلة التي استغرقت سنتين وثلاثة أشهر ونصفا .

لقد فتحت هذه الرحلة الباب لكثير ممن جاوا بعده من الرحالة والجوابين ، كي يقدموا على كتابة رحلاتهم بشكل أدبي ، وقد كانت الحصيلة مكتبة كاملة ، تراثية ومعاصرة ، لأن الأدباء المعاصرين في كل الدول العربية أسهموا - بشكل أو بآخر - لتدعيم هذه المكتبة ، وللإضافة الى هذا اللون من الأدب .

ومن ثم كانت دعوتنا لدراسة هذا الشكل الأدبي المتميز ، في ضوء تلك الملاحظات التي أبديناها وحددناها .

وهذا يقتضي تحليلا معمقا لبيان دور كاتب الرحلة أو مدونها ، واستخلاص خصائص أسلوبه ان كانت له بصمات واضحة ، وذلك لتحديد سمات وملامح أسلوب صاحب الرحلة الأصلي ، ولن يتأتى ذلك الا بدراسة نقدية لكتابات كل منهما ، في ميادين أخرى . أما من حيث البناء الفني للرحلة ، أو معمارها الأدبي ، فإن أحدا من الدارسين السابقين لم يلتفت اليه ، فلكل رحلة « بداية » و « نهاية » كيف جاءت « البداية » ، وكيف وفق الكاتب الى « النهاية » . وهل هي نهاية فنية ، أم أنها نهاية تقليدية ، حكمها عنصر الزمن ، والفترة المحددة للرحلة ، هل هي نهاية طبيعية ، أم مفتعلة ، وعنصر التشويق في كل من « البداية » و « النهاية » ، وسيلة الدخول الى موضوع الرحلة وطريقة الانتهاء منها ، لغة « البداية » ولغة « النهاية » .

ولا شك أن كل رحلة حفلت بعدد وافر من الشخصيات ، من مستويات اجتماعية وفكرية وثقافية مختلفة ، كيف تعامل كاتب الرحلة مع هذه الشخصيات ، وأي نوع من البشر حرص على تقديمه في رحلته ، وكيفية معالجته لهذا الجانب ، وصفه للشخصية ، تحريكه لها ، دور الخيال في هذه المعالجة ، هل كل الشخصيات في الرحلة مستمدة من الواقع الذي رآه ، وعاشه ، واحتك به ، وتعامل معه ، أم أنه اكتفى ببعض من صادفهم ، ثم صور من وصفوا له ، أو سمع بهم ، من قبل آخرين ، بمعنى أن الشخصيات عنده نبتت من مستويين مختلفين ، المستوى الأول واقعي ناجم عن رؤية ومعايشة ، والمستوى الثاني مستمد من معايشة الآخرين ، ومن السماع ليس غير ، وإلى أي حد انعكس ذلك في تقديم الشخصيات ، كذلك الحال بالنسبة لوصف الأماكن ، وتدوين الوقائع والأحداث .

دور الشعر

وللشعر في معظم الرحلات التي بين أيدينا وجود ملحوظ ، وبخاصة تلك التي كتبت في العصور المتقدمة ، أما الرحلات التي كتبت في القرن العشرين فإن الشعر لا يلعب فيها دورا على الإطلاق .

وهي ظاهرة تلفت نظر الدارس ، مما يدفع الى

دورة الحياة والموت النباتية

هل تؤدي إلى فك أسرار الشيخوخة الانسانية؟

بقلم / بدور عبد الكريم

إذا كان الانسان قد بدأ يفتح - بفضل تطوير تقنيات استكشاف الفضاء - مغاليق الكون الخارجى والكواكب السيارة ، وإذا كان بفضل كرة الغوص التى ابتكرها البروفيسور « كوستو » قد بدأ يفتح مغاليق أعماق البحار وقيعانها ، فإن هناك عالما أقرب مثلا ، لم يكشف الانسان بعد عن مغاليقه ، ولم يسجل على صعيده أى فتوحات علمية ، إنه العالم الذى يرقد تحت أقدامنا ، أى عالم التربة المباشرة ، هذا مع ان اتجاهات العلم الحديث تفترض أن مفتاح لغز دورة الحياة والموت الانسانية يكمن في دورة الحياة والموت النباتية في التربة ، وهكذا في خط مواز لذلك ، تتجه الابحاث الهادفة الى فهم ظاهرة الشيخوخة ، ومحاولة الحد من تأثيرها في الجسم الانسانى الى دراسة ظاهرة الذبول والجفاف الموسمي ، لأوراق من الشجر وسقوطها على الأرض .

المعروف أن أوراق النباتات التى تنتج الشطر الأعظم من الكائنات الدقيقة - المستعصية على الرؤية الا عبر المجهر الالكترونى ثلاثي الابعاد - انما تؤمن في الوقت ذاته المواد اللازمة والجوهرية من أجل النمو النباتي بالذات .

ومع أن الحياة في التربة المباشرة لم تنزل مجهولة

ذلك انه اذا نثرت ربح الخريف أوراق الشجر الجافة على الأرض ، لتتحلل وتتحول الى هباء متور ، فإن كل ورقة تقع على الأرض وتتلاشى هي في نظر علم البيولوجيا ، تمثل الدورة الكاملة للحياة ، كما أنها تمثل عملية التغذية المستمرة للحياة بمقومات الصمود والاستمرار .



● قراءة مجهرية من نوع آخر . وهو نوع يعيش في التربة وفي القبار في زوايا البيوت ، وبين ثنايا أسرة النوم ، وفي هذه الصورة نراها تدب على بقايا ورقة شجرة التهمتها البكتريا ، ذلك أن مهمتها ان تلتهم مخلفات البكتريا وما يتناثر من رقائق الجلد من جسم الانسان خلال عملية التجديد الدائم التدريجي للبشرة الانسانية . ان دور الفراويات كبير في دورة الحياة والموت الانسانية ، ولكن لها دور سلبي في الحياة الانسانية ، اذ تؤلف عاملا رئيسيا من عوامل الاصابات بالربو .

بأساليبه الخارقة في التصوير عبر المجهر الإلكتروني ، أن يضع تحت ايدي العلماء وبخاصة زميله نيلز نيلفست مجموعة رائعة من الصور المكبرة الملتقطة عبر عدسة المجهر الإلكتروني الذي يمكنه من خلالها تكبير الأحياء المتناهية الدقة حتى ١٦٠٠ مرة ، بل حتى ٢٥٠٠ ، وأحيانا حتى ٥٣٠٠ مرة .

وتلعب هذه الصور دورها المهم في توصيح بعض غوامض التحولات الخفية التي تحدث باستمرار في باطن التربة ، وتحت أقدامنا مباشرة ، دون أن نشعر بها بالطبع .

ولعله يجب التذكير أن نيلسون قد حقق فتحا رائعا

نسبيا ، ويحيط بها الكثير من الغموض بما يتحدى الذكاء الانساني والقدرات العلمية ، فانها على ما يبدو لم تستقطب بعد الاهتمام العلمي اللائق بها ، الا مؤخرا وبشكل نسبي ، بعد أن أصبحت ظاهرة الامطار التي يتخللها حامض الكبريت وحامض الكربون مصدرا كبيرا للقلق ، كجائحة وباء بيئي يفتك بالقدرة الانبائية في التربة ، ويميت كل حياة فيها ، ويطرح على العلماء سؤالا لم يزل دون جواب قاطع :

كيف تحدث عملية تشبع ابخرة السحب بحامض الكبريت ، وكيف يمكن تجنب أخطار الأمطار المشبعة بها ؟

ردا على هذا السؤال يتفحص العلم بشكل متعمق ظاهرة تحلل وتعفن أوراق الشجر الجافة ، وبشكل يبشر بقرب افتتاح آفاق وكشوفات جديدة ومثيرة على صعيد علم « الأحياء الجزئية » أي المخلوقات المتناهية الدقة ، وعلى هذا الصعيد فان (النيماتودات) أي الديدان المجهرية الأحادية الخلية التي يعج بها باطن التربة ، هي في طريقها الى أن تصبح سلالة جديدة من فئران المختبرات ، بل سلالة ثمينة فعلا . ولما كانت دورة حياة هذه الديدان قصيرة جدا ، لا تتجاوز أياما معدودات ، فان علماء البيولوجيا يركزون على استخدامها في سلسلة لا متناهية من التحارب الهادفة لفك مغاليق لغز من أكثر الألغاز تحديا لعلم الكائنات الحية ألا وهو : سر التباين في تركيب الخلايا . . أي الطريقة التي يستطيع فيها كائن دقيق متعدد الخلايا أن يختلف عن غيره في السمات والخصائص ، انطلاقا من بويضة أثناء عملية تكون يرقة ونموها .

ولكن على هامش ذلك فان ظاهرة تساقط أوراق الشجر لا تزال تؤلف الأفق الذي يستقطب علماء البيولوجيا الراغبين في احراز فتح علمي يؤمن لهم قهر الشيخوخة في الكائنات النباتية ، ثم الحيوانية والانسانية ، ذلك أن هذه الظاهرة ليست الا نموذجا لشيخوخة سنوية متكررة ، أو لمرحلة من الهدم تؤدي الى موت الأوراق .

ولكن لم هذا الموت الجماعي الذي يحدث بشكل نظامي منضبط العمليات تقريبا ؟

لقد حاول البروفسور السويدي لينارت نيلسون

● دورة الحياة والموت بين النبات والانسان

في نظر العلم مجرد كيانات آلية بسيطة توجهها بيئتها ،
انما هي بالأحرى أجهزة وتكوينات متوائمة ومعقدة ،
تخضع لقانون التطور (النشوء والارتقاء) وبالتالي فان
لشيخوختها سببا حياتيا .

وكما هو الحال في شيخوخة المخلوقات البشرية ،
والكائنات الحيوانية ، يجابه علم الأحياء تحديا جديدا
له وللطب ، الا وهو التحدي الكامن في إيجاد تفسير
قاطع لظاهرة الشيخوخة الموسمية التي تجر الى
موت أوراق الشجر .

عند هذا الحد تستقطب التربة اهتمامنا بقدرتها
الانباتية ، وبما يذكرنا بقول حكيم المعرة .

خفف السوط ما أظن أديم الأ

رضر الا من هذه الأجساد

لقد أجرى البروفيسور السويدي نيلز نيلفست
- الاختصاصي العالمي الشهرة في دراسة التربة الذي

يقوم بأبحاث رائدة - الاحصاء الطريف التالي :

مئات المليارات من البكتريا . . ملايين الفطريات
النباتية والجراثومية ، أكثر من ٢٠٠ ألف من الديدان
العنكبوتية ، أكثر من مئة ألف من فئات الحشرات الفروية
بالإضافة الى ما يتراوح بين ٢٠٠ - ٣٠٠ من ديدان
التربة العادية ، والاف الملايين من الجراثيم
والكائنات المتناهية الدقة والقراديات من كل الفئات
المعروفة ، بما فيها الكائنات الدقيقة التي تنتسب الى
فئة الخلد . . .

الأرقام السابق ذكرها انما هي احصاء تقريبي لعالم
الأحياء الذي ينطوي عليه المتر المربع الواحد من
التربة التي ندوسها !

إنه عالم يؤلف مصنعا للحركة الدائمة ، ويقوم
بمهام قد تكون أكثر مهمات الكائنات الحية
غموضا واستغلاقا ، ولكنها بالتأكيد من أكثر المهمات
فائدة للحياة الانسانية والكونية .

لكي نفهم هذا الوضع الذي يمكن أن يشير
ذهولنا ، يجب أن نعي باستمرار حقيقة أن كل
ماناكل يأتي بشكل مباشر أو غير مباشر من النباتات
الخضراء ، فهي التي تستخدم (عبر عملية التحليل
والتمثيل الضوئي) الطاقة الشمسية وغاز الفحم
والماء ، لكي تقوم بإنتاج وتكوين الغذاء الكون
العام ، أي المواد العصبية التي تستهلكها الكائنات
الحيوانية والنباتية التي نأكلها ، ولكننا مع ذلك لا

عندما استنبط وسائل فنية معقدة ومتقدمة ، مكتته من
تصوير الجسم الانساني من الداخل ، وبشكل دفع
الى الامام أساليب معالجة أمراض القلب وتصلب
الشرايين ، واستكشاف الخلل في وظائف الأجهزة
الحيوية ، مثل الكلية والكبد والمرارة الخ .
وتكريما له اختارته جامعة اوبسالا السويدية استاذاً
فخرياً .

هذا ويضطلع ، والبروفيسور ريتشارد هاردويك -
أحد الباحثين في مشتل الأبحاث النباتية في ويلزبورن
(بريطانيا) - بنظرية جديدة ، يرد فيها سبب تساقط
الأشجار في شكل موت جماعي ، الى أن الشجرة تنتج
في مواسم معينة هرمونات الهرم والشيخوخة كدعوة
الأوراق التي اكتملت حياتها من أجل أن تغادر الدنيا
بموجب قانون الانتخاب والانتقاء الطبيعي القائم على
أساس مبدأ الحياة للأقوى .

وبالطبع فان ذلك يعود نأذهان الباحثين الى سر
مغلق لم تنزل الأجوبة عليه في حكم النظريات
الاختيارية غير القاطعة . إنه اللغز المائل في هذا
السؤال ، « ما هو أصل الشيخوخة ؟ »

المتعارف عليه بشكل تقليدي أن الشيخوخة هي
بساطة : نتاج مرور الزمن والتقدم في السن ،
وكذلك حاصل تراكم أخطاء تركيبها الكائنات الحية
ذات الخلايا المتعددة ، ونتيجة للشيخوخة تتوارى
هذه الكائنات من الحياة ، لكي تترك المجال لأنسائها
ذات المعالم الوراثية المتماثلة مع معالمها .

ان هذا التفسير يبدو منطقيا على صعيد دراسة دورة
الحياة النباتية ، ذلك لأن موت الأوراق لا يؤدي لموت
النبته بالذات ، فالأوراق الذائبة المتساقطة على
الأرض تسهم وتشارك ضمن التربة في دورة الحياة
الكونية . وتقدم بالتالي للكائنات النباتية الغذاء على
شكل أزوت وأحيانا على شكل منغيز .

في هذا السياق يقول البروفيسور هاردويك ان
الأوراق الميتة تستطيع على صعيد تغذية بعض الأنواع
والفئات النباتية أن تلعب دورا في تنافس هذه الأنواع
والفئات مع أنواع وفئات نباتية مجاورة ، ومن ناحية
أخرى فان تلاعب الريح بها بما يؤدي الى انتشارها هنا
وهناك ، يمكن من تجنب التركيز المخطر للمواد الثقيلة
السامة في النباتات .

وهكذا . . فان الأشجار أو الكيانات النباتية لم تعد

الهواء بما يؤمن التنفس للنباتات ، وفي الوقت ذاته فإن هذه الحشرات والكائنات تفصل بين المواد المهترئة في باطن التربة ، وتبقى المجال في المتر المربع لمئات المليارات من جماهير القوى العاملة من البكتيريا التي تحتوي افرازاتها على كائنات أدق منها حجما ، أي أحاديات الخلية التي تدعم عملية التعفن والتحلل التام .

ان أنواع أحاديات الخلية التي ليس بينها وبين الديدان شبه كبير ، يمكن أن تعد بالملايين ، وبعضها يأكل البكتيريا وبعضها يعيش طفيليا على النباتات والخضار ، على أن أكثر أحاديات الخلايا تواجدا هي فئة الاحاديات العنكبية ، ذلك أن المتر المربع من التراب الخصب يمكن أن يضم ٢٠٠ ألف واحدة منها ، ولكن الغالب أن المتر المربع من الأراضي المستثمرة استثمارا زراعيًا التي يكثر فيها استخدام السموم والمبيدات ، لا يضم أكثر من ١٠ آلاف واحدة منها ، وتقل هذه النسبة كثيرا في التربة ذات الطين الصلصالي .

أما ديدان الأرض فهي تشارك بنسبة كبيرة في انتاج السماد الطبيعي ، حيث تلتهم التراب وما فيه من بقايا نباتية ، كما تستهلك البقايا التي أمت تحللها الكائنات المجهرية ، ومن ثم تفرز هذه المواد بعد هضمها على شكل سماد ، وترمي ما يستعصى هضمه على شكل صلصال لزج ومتين يشبه الاسمنت .

هذا ويضرب لنا تشارلز داروين - الذي قد لا يعرف الكثيرون انه وضع مؤلفا مستفيضا عن ديدان التربة - مثالا حيا على دور هذه الديدان في تمهيد التربة وتغيير معالمها ، عندما تابع بالملاحظة مدة خمسة عشر عاما مساحة من الأرض الصلصالية الصفراوية التربة ، ليجد أن سطح هذه المساحة من الأرض قد خسف ٧ سم نتيجة نشاط الديدان في باطن التربة .

ان كل ما تقدم يرسم صورة مثيرة ، تبشر بفتوحات علمية رائعة على عتبة القرن الحادي والعشرين ، اذ أن هناك اجماعا في الاعتقاد بأن الأبحاث التي تجرى على دورة الحياة والموت النباتية ستفتح الكثير من مغاليق أسرار دورة الحياة الانسانية . □

نستخدم الا شطرا يسيرا جدا من المواد العضوية التي تنتجها الكائنات النباتية ، اذ ان الشطر الأعظم ينتهي الى حالة التحلل الحتمي .

ولكن ذلك لا يؤلف هدرا كبيرا في الواقع ، نظرا لأن تحلل المواد العضوية على يد الجماهير الشرهة من الكائنات المجهرية الكامنة في التربة يؤمن انتاج المواد التي تستخدمها النباتات في نموها عبر دورة الحياة .

وكما يقول البروفسور نيلز نيلفست فان سقوط أوراق الشجر على الأرض في الخريف لا يؤلف خاتمة نهائية لكيان الورقة الذاتية ، انما يؤلف في الوقت ذاته بداية لمرحلة جديدة من مراحل استمرار الحياة وتطورها ، فلا تكاد عملية الدمار تقضي على أغشية الخلايا في الورقة الذاتية المتساقطة ، حتى تدب مليارات الكائنات المجهرية في جثمان الورقة الذابلة ، لكي تهبط أسباب تسهيل مهمة فئات أخرى من « المستهلكين الكبار والصغار » تلك التي يستهويها الغذاء الأكثر عفنا وفسادا

هذه الفئات تؤلف جماهير (دافني الأموات) وينطوي تحت لوائها مختلف أنواع البكتيريا والفطريات المجهرية .

انها فعلا جحافل غفيرة . ذلك أن غراما واحدا فقط من تراب التربة ، وبخاصة اذا كان مسمدا ، يحتوي على عدة مليارات من وحدات البكتيريا ، ومنها بكتريات تشبه - عبر عدسة المجهر - العصيات ، وبعضها يشبه الكريات ، وبعضها الآخر يشبه اللوالب ، وبعضها يحتاج الى أوكسجين ، وبعضها لا يحتاج اليه ، وبعضها عار ، وبعضها الآخر مكسو بأهداب اهتزازية تمكنها من التنقل .

هذه البكتيريات هي كذلك جزء أساسي من دورة الحياة ، ذلك أن كائنات أكبر منها تتسبب الى فئة « احاديات الخلايا » - وهي أيضا فئات لا ترى الا بالمجاهر الالكترونية - تقوم بالتهامها ، لتتحول هي الاخرى بدورها الى مادة غذائية لبكتيريا أخرى .

وفي الوقت ذاته تؤمن عملية التنفس للتربة ، ولما فيها من نباتات ، مثات من الديدان العادية والحشرات التي تعيش في التربة الباطنة التي تقدم المأوى حتى لبعض الحيوانات اللبونة (الخلد مثلا) ، وهي في الغالب تتغذى ببعضها بعضا ، وتفتح في بحثها عن فرائسها الانفاق الباطنية التي يتسلل اليها

أول فبراير ١٩٨٧

عدد خاص



عيد الكويت الوطني
■ الصندوق الكويتي للتنمية
"ربع قرن من العطاء والنماء"
■ هكذا بنت الحياة ..

مؤتمر القمة الإسلامي

الإسلام
والأرض

د. أحمد علي

عُروبية
أم إسلام؟

د. محي الدين عميمور

المسلمون
إلى أين؟

د. أحمد كلال أبوالمجد

استطلاعات ملونة :

العرب في أمريكا
الحلم والواقع العربي

صلاح صريخ



محمد عبد الوهاب

القدس
للإنسان والانساني

سليمان نجح

واقراً

- الإرهاب .. من زاوية عربية
- رحلة إلى حافة الكون
- تولستوي والعرب
- وجهاً لوجه .. عبد الحميد بن هروقة و أبو العاطية أبو النجا
- كتاب الشهر/ السياسة الدولية والشرق الأوسط د. أديب نصور
- د. فؤاد زكريا
- م. سمير شعبان
- د. جابر أتي حابر

واقراً أيضاً للكتاب

د. محمد الرميحي - محمد إبراهيم أبو سنه - مصطفى طيبة - د. محمد عبد الله المشاري
فهمي قويدري - منذر الأسعد - د. محمد محمد منصور - د. محمد المنذر نجمي

قضیه

الاكتفاء الذاتي والإرادة القومية

لم يعد الغذاء مجرد سلع تجارية ، فقد تجاوز هذا المعنى الضيق للتبادل وأصبح سلعة استراتيجية يخضع للسياسة ولرغبة محتكريه ، وفي وطننا العربي امكانات كبيرة لانتاج الغذاء ، ورغم ذلك فانتنا نقنع باستيراده معرضين سيادتنا وأوطاننا للخطر .

القمح . ولكن ، ماذا يحدث عندما يزداد الطلب العالمي على القمح لدرجة تزيد عن كل المعروض من القمح ؟ سيبدأ تصاعد الأسعار والتحكم في الجهات التي يسمح لها بالحصول على احتياجاتها من هذه المادة الغذائية الأساسية .

ولو كانت المشكلة عالمية أو شاملة لقلنا ان قدر الأمة العربية أن تتعرض لجميع المشكلات التي تواجه الدول النامية ، ولكن الحقيقة خلاف ذلك . فالأزمة تنحسر عاما بعد آخر في كل أنحاء العالم تقريبا ولكنها تتفاقم في مطلقين فقط هما الوطن العربي . وأفريقيا السوداء ، وفيها عدا ذلك فان معظم حكومات الدول النامية حزمت أمرها على تحقيق قدر أكبر من اكتفائها الذاتي في مجال الغذاء . وحتى الدول المكتظة بالسكان كإندونيسيا والصين ، التي كانت مرشحة للمجاعات ، تمكنت من انتاج ما تحتاجه لاستهلاكها الداخلي وتحولت الى التصدير . كما أن ٣٠ دولة في العالم انتقلت من مجموعة الدول المستوردة للقمح الى مجموعة الدول المصدرة له . وهذا الوضع الجديد خلق وفرة كبيرة في القمح المعروض في السوق العالمية ندرحة جعلت العرب لا يشعرون بالأزمة الزراعية عليهم .

واذا كانت كل هذه الدول ، وفي مقدمتها الهند والصين ، قد استطاعت عن طريق اتباع السياسات الزراعية الملائمة أن تحقق اكتفاءها الغذائي ، فالمهمة إذن ليست مستحيلة ، خاصة اذا كانت الامكانيات موجودة بشكل أراض زراعية شاسعة تعادل ثلاثة أرباع مساحة الأراضي الزراعية في الولايات المتحدة ، ولكن لا يستغل أكثر من ربعها . ولا يروى سوى ٥٪ منها .

وذلك رغم توافر المياه التي يذهب معظمها الى البحر ، وكثافة عدد السكان الذين يمارسون الزراعة ويقاربون نصف السكان ، وكفاية القوى العاملة الزراعية التي لا تقل عن خمس القوى العاملة العربية بأسرها .

عوامل الانتاج المتعارف عليها (موارد طبيعية وقوى عاملة ورأسمال) موجودة ، فما ينقصنا إذن هو العنصر الرابع من عناصر الانتاج وهو الادارة والتنظيم ، أو فن الجمع بين عوامل الانتاج الأخرى بالنسب الملائمة للانطلاق في الانتاج ، أو السياسة

الزراعية العربية المناسبة .

من هنا فان مهمة راسمي السياسات وصانعي القرارات العرب ، والتحدي الذي يواجههم ، هو كيف يقومون بهذه المهمة ، مهمة توظيف عوامل الانتاج المتوفرة ووضعها في نمط انتاجي تصاعدي وديناميكي ، وكيف يمكن للاقاليم العربية أن تتكامل في سوق زراعية عربية واحدة ، تحل مشكلة التسويق ، وتجمع بين أزمة الفوائض في بعض الأصناف وأزمة النقص لذات الأصناف في دولة عربية أخرى .

وهذا يتطلب الاتفاق على استراتيجية جديدة للأمن الغذائي العربي ، قابلة للتطبيق ، وبعيدة عن الاعتبارات السياسية المتقلبة بين قطر عربي وآخر .

استراتيجية للاكتفاء الغذائي العربي

قبل ست سنوات - وبالتحديد في ٢٦/١١/١٩٨٠ - انعقد في عمان مؤتمر للقمح العربي هو مؤتمر القمة الحادي عشر . واتخذ قرارات واضحة باستراتيجية اقتصادية عربية شاملة ، توجت بحمسة بلايين دولار تعهدت بها الدول العربية المصدرة للنفط لتمويل الخطة . وقد اشتملت الاستراتيجية العربية على المنطلقات والأهداف والاولويات والبرامج والآليات .

وكان للغذاء موقع متميز فقد جاء في الفقرة الرابعة من اطار الاولويات نص على « تحقيق الأمن الغذائي وتوفير أقصى قدر ممكن من الاستقلالية في اشباع الحاجات الغذائية الأساسية في تطورها وذلك بدعم العمل العربي في ثلاثة اتجاهات هي :

- توفير الشروط الأساسية اللازمة لزيادة الانتاجية وتوسيع طاقات الانتاج الغذائي .

- القضاء على صور التبديد في المراحل المختلفة من الانتاج الى التخزين والتوزيع ، الى نمط الاستهلاك .

- تحسين شروط تبادل المواد الغذائية بين الأقطار العربية من ناحية وبينها وبين العالم الخارجي من ناحية أخرى ، على النحو الذي يحمي المستهلك من التضخم المتزايد في أسعار المستوردات وعدم الانتظام في حجمها .

العربية أن تمول أضخم المشاريع الزراعية اذا ثبت أنها مجدية وعملية .

٥ - ان الطاقة البشرية العربية هائلة ، وتشكو من البطالة الظاهرة والمقنعة ، وبالإمكان رفع مستواها وزيادة إنتاجيتها عن طريق منح الحوافز المناسبة .

٦ - ان العرب يستوردون مواد غذائية ببلاتين الدولارات سنويا ، مما يعني أن السوق موجودة ، وكذلك الطاقة الاستيعابية فيما لو تم توصيل الانتاج العربي للأسواق العربية بيسر وحرية .

٧ - ان هبوط أسعار النفط وتعرض موازين مدفوعات، أغنى الدول العربية للعجز يدل على أننا لا يمكن أن نعتمد على الاستيراد الى مالا نهاية ، ولا بد من سد العجز في الموازين التجارية .

٨ - تنوع الاقاليم العربية من حيث المناخ والتربة والموقع يجعلها قادرة على انتاج كل أو معظم المواد الزراعية ، مع قدر من التخصص في بعض البلدان العربية وفق المزايا النسبية التي تتمتع بها لانتاج الخضار أو الفواكه أو الحبوب أو الزيوت أو اللحوم الخ . .

وأما عن الصعوبات فهي تظهر بأقصى صورها للذين صدمهم تعثر العمل العربي المشترك . فنحن نتفق بسهولة على الأهداف النهائية الكبيرة ، ونعتقد أنها قد تتحقق بمجرد اصدارنا بيانا جماعيا حولها .

نحو سياسات وقرارات عملية

والواقع أن الاكتفاء الغذائي العربي ليس بحاجة فقط الى أهداف كبيرة لا خلاف عليها ، بل هو أشد حاجة الى المنطلقات والأولويات والآليات والبرامج والمشاريع المحددة بوضوح ، وليس هناك عيب في الاختلاف حول هذه التفاصيل، لأن للاختلاف حلا وتساويات لتحقيق الحد الأدنى لجميع الأطراف، ولكن العيب كل العيب في التظاهر بالموافقة ثم تجميد كل شيء .

من هنا فانه يهمننا أن لا تكتفي المؤتمرات الاقتصادية العربية باصدار بيان يكرر الأهداف العليا ، ويؤكد أهمية الاكتفاء الغذائي العربي ، ويحذر من المخاطر التي تهدده . على العكس من ذلك فانه يهمننا أن تتخذ قرارات تطبيقية تشمل جميع النقاط

وقد أعدت المنظمة العربية للتنمية الزراعية دراسات خاصة ببرامج الاكتفاء الغذائي العربي تجسد النصوص المقررة في مؤتمر القمة العربي ، وممكنات تطوير الموارد الأرضية والمائية ، وبرامج تطوير الحبوب والبذور الزيتية ، والسكر ، والانتاج الحيواني ، والاسماك وأخيرا المخزون الاستراتيجي على مستوى الوطن العربي .

ولأننا لا نريد أن نبدأ من نقطة الصفر في كل اجتماع اقتصادي عربي ، فالقرارات العربية تم اتخاذها على أعلى المستويات السياسية ، والدراسات الفنية وضعت على أفضل الأسس العلمية والمؤسسية ، والتنمية الزراعية ليست من الأسرار المغلقة ، وكل ما يلزم هو توافر الإرادة القومية .

لكن هذا لا يجوز أن يقف بنا عند الصورة الكلية التي لا خلاف عليها ، فلا بد من الانتقال الى السياسات والاجراءات المطلوبة ، بحيث تقاس كفاءة العمل بعد ذلك بمقدار تطبيق هذه السياسات وتحقيق الأهداف التي ترمي اليها .

الامكانيات والعقبات

وللحقيقة فان عملية وضع استراتيجية عربية للاكتفاء الغذائي العربي هي عملية سهلة وصعبة في الوقت ذاته . فهي سهلة زراعيا واقتصاديا من حيث توافر الامكانيات والموارد . وهي صعبة سياسيا من حيث عدم الالتزام بالقرارات ، والتقلب في المواقف ، فضلا عن التبعية وضعف الإرادة القومية . أما عن توافر الامكانيات والموارد فيمكننا أن نشير الى الحقائق التالية :

١ - يملك العرب نحو ٢٠٠ مليون هكتار صالحة للزراعة ، يزرع منها ٥٠ مليون هكتار فقط ، ويروى منها ١٠ ملايين هكتار لا غير .

٢ - ان بالإمكان مضاعفة الأراضي المستغلة زراعيا أكثر من ثلاث مرات . كما يمكن وضع مساحات شاسعة تحت الري .

٣ - ان الموارد المائية العربية هائلة ولكن جزءا مهما منها متروك اما للبحر أو للسطو الاسرائيلي .

٤ - ان رأس المال اللازم متوافر ، وتستطيع الدول

● **الاكتفاء الغذائي والارادة القومية**

المشاركة في مجال تنمية الانتاج الزراعي مثل :

١ - فيما يخص المشاريع العربية المشتركة التي طرحت ودرست حتى تم (قتلها) بحثا ، أي من هذه المشاريع لها الأولوية ومستوفية للشروط ؟ ، ومتى يبدأ تنفيذها ؟ ، وما هي الأموال اللازمة لذلك وما مصادرها ؟ ، والجدول الزمني لتنفيذها ؟ ولعل تقرير الخبراء حول تطور العمل في مشروعات الأمن الغذائي العربي سيضيء النور على هذا الموضوع ويساعد في اتخاذ القرارات بحيث يدخل بعض المشاريع مرحلة التنفيذ ، وتتقدم مشاريع أخرى الى مرحلة دراسة الجدوى الاقتصادية النهائية ، وتحرك مشاريع أخرى الى مرحلة الدراسة وجمع المعلومات وهكذا .

٢ - في حقل التبادل الزراعي العربي ، هل يمكن الاتفاق على سوق زراعية عربية مشتركة ، تتمتع فيها المنتجات العربية بالأولوية ، ولا يسمح باستيراد المواد التي يتوافر أو يمكن أن يتوافر فائض عربي منها .

٣ - في مجال السياسات الداخلية ، هل نستطيع الغاء مبدأ التسعير الاجباري الهادف لخدمة المستهلك في المدينة على حساب المنتج في الريف . مما يشكل حافزا سلبيا للمنتج الزراعي واساءة اضافية لتوزيع الثروة بين فئات المجتمع .

٤ - هل نستطيع اقامة شركة تسويق عربية مشتركة تنظم عملية التبادل الزراعي التجاري ، وتؤمن تسويق الانتاج العربي في الاسواق العربية على أسس اقتصادية سليمة تفيد الدول العربية المنتجة والمستهلكة على السواء .

٥ - وهل نستطيع اقامة صناعة قومية للتصنيع الزراعي ، تتولى صنع وتوفير الأسمدة والمبيدات الحشرية وعمليات الحفظ الكبيرة .

٦ - وهل نستطيع إيجاد بنك زراعي عربي يقوم بتمويل النشاطات الزراعية القطرية والمشاركة بقروض طويلة الأجل على أسس مالية سليمة بما في ذلك عمليات المتابعة لحسن التنفيذ .

٧- وعلى المستوى القطري هل نستطيع :
- أن نعطي القطاع الزراعي أولوية أعلى في خططنا الاقتصادية والائتمانية ؟

- وأن تقوم بالاستثمارات اللازمة في مجالات الري والطرق وباقي متطلبات البنية الأساسية .

- وأن نعلن ونطبق سياسات سكانية من شأنها تنظيم الأسرة ورفع مستوى الانسان وعدم نشر الفقر .

- وأن تضمن الاستقرار القانوني فيما يخص ملكية الأرض وعلاقة المالك بالمستأجر والحدود القصوى والدنيا للملكية الزراعية حسب نوعية الأرض .

- وأن توقف الهجرة من الريف الى المدن عن طريق تحسين نوعية الحياة الريفية وزيادة فرص العمل في الريف .

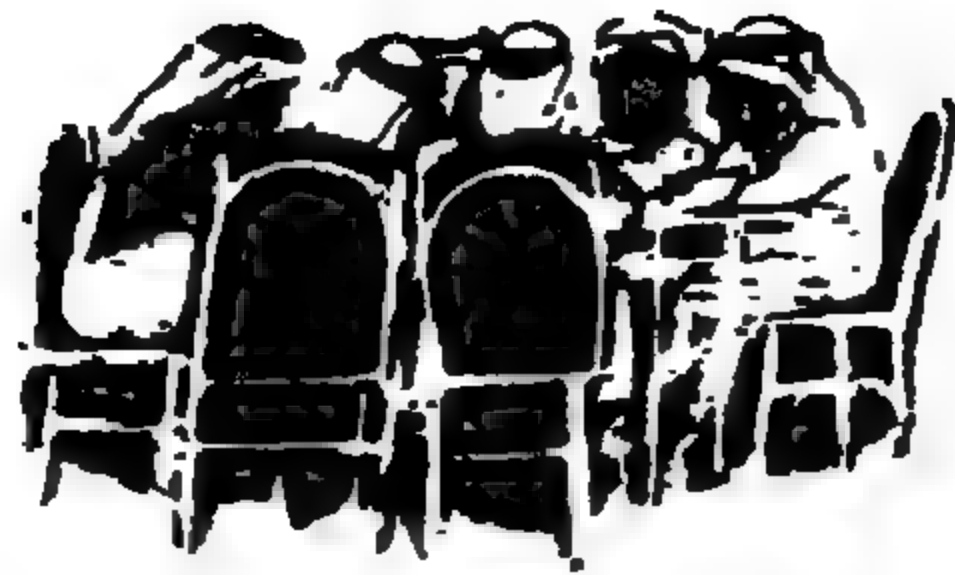
- وأن نجد طريقة لحماية المنتج الزراعي المحلي من حبوب المساعدات والدعم الاستهلاكي الذي يجعل الانتاج المحلي غير مجد .

في تصوري أن كل هذا ممكن إذا توافرت الإرادة القومية ، وبدأنا العمل من اليوم قبل أن تدركنا المجاعة ، ويفقدنا الاحتياج الى الغذاء الاستقلال والسادة .

[illegible]

● رفع صاحب الخبر إلى الخليفة العباسي المأمون كتابا جاء فيه : إنا أصبنا - يا أمير المؤمنين - رقاعا فيها كلام السفهاء والسفلة ، وفيها تهديد ووعيد ، وبعضها عندنا محفوظ إلى أن يأمر أمير المؤمنين فيها بأمره : « فكتب المأمون إلى صاحب الخبر رسالة جاء فيها : « هذا أمر إن أكبرناه كثر غمنا به ، واتسع فرقه علينا ، فمر أصحاب أخبارك متى وجدوا مثل هذه الرقاع أن يمزقوها ، قبل أن ينظروا إليها ، فإنهم إذا فعلوا ذلك لم يظهر لها أثر ولا عين » .

مزقوها



منتدى العربى

[illegible]

تعمیقات

تعقيب على
"مرض عربي اسمه الطاعة"

بقلم : کمال محمود علی

واحدة عند كل الأطراف المتنازعة
اجواب جلي وواضح ولا يحتاج الى شيء من
التعليق .

وعلى هذا الأساس فإني أرى أن الدكتور فؤاد قد أقحم لفظة لم يكن ليريد التحدث عنها إطلاقاً ، فاللاحظ أن الحديث ظل سائراً باتجاه واحد لا غير ، ذلك هو اتجاه الحديث عن الانصياع لا « الطاعة » ، و الفرق بعيد بين اللفظتين .

فالتطاعة هي الانقياد ، ولكر مع القدرة على اختيار البدائل ، وهي طريق يلتجىء اليه المرء طواعية ، أي أن ارادته لا تستلب ، واستقلاليتها لا تتعطل ، وشخصيته لا تُلغى .
تلك هي التطاعة فما تراه يكون الانصياع ؟

الانصياع يختلف في تعريفه اختلافا جوهريا عن الطاعة ، فهو الانقياد مع عدم وجود القدرة على الاختيار ، وهو طريق يدفع اليه المرء دفعا ، ويسير فيه مرغما دون اقتناع ، وبالتالي فان ما يجري على الطاعة يجري عكسه تماما على الانصياع . فاذا ذهب أحدنا الى طبيب ما لتلقي العلاج ، وكان أن أمره الطبيب باتباع نظام غذائي مثلا ، فانه يمتلك حرية أن يختار بين أن يتبع نظامه الغذائي الخاص به ، أو أن يتبع ما

تناول الدكتور فؤاد زكريا في عدد يونيو ١٩٨٦ ، وهو العدد رقم ٣٣٢ من مجلتي العربي ، وفي موضوعه الموسوم بـ « مرض عربي اسمه الطاعة » قيمة اجتماعية نعتز بها ، وفضيلة من الفضائل التي تبقى على بنياننا الاجتماعي السليم ، وبالصورة التي ترجوها ، غير انه نظر اليها من زاوية مخالفة لزوايا كثير من الناس ، ونشأ عن ذلك رأي له في هذه القيمة عجيب ، حيث يصفها قائلاً : انها غير تحفظ رذيلتنا الأولى ، وفيها تتبلور سائر عيوبنا ونقائصنا .

والحق أن الدكتور فؤاد قد طرق موضوع الطاعة بصورة مستعجلة . إذ كان من المفترض قبل الولوج في حديث مسهب عن الطاعة ، أن يحدد مفهوم الطاعة عنده . ذلك أن الطاعة لفظة معنوية ، والالفاظ المعنوية كما يدرك جمهور المثقفين وغير المثقفين لا تتفق بشأن مدلولاتها وما تحمل من المعاي كل العقول والأذهان .

« فالحرية » مثلا لفظة يرفعها الجميع شعارا لحركاتهم ، ولواء ينضوون تحته ، وتحدث الصراعات وتشتد وتتأزم الأوضاع وتوتر ، وتسيل الدماء ويعم الخراب والدمار ، كل هذا باسم الحرية ، فهل يكون معقولا أن تمتلك اللفظة - اعني لفظة الحرية - دلالة

وخطب فيهم قائلاً : أسمعوا وأطيعوا . فأنبرى له أحدهم قائلاً « لا سمع ولا طاعة حتى يتبين لنا من أين لك هذا الثوب . وقد كانت حصّة عمر من القماش لا تكفي لأن يخيّط لنفسه منها قميصاً ، فلما بدد عبد الله بن عمر الالتباس ، وأزال الشبهة عن أبيه ، قال الرجل « الآن نسمع ونطيع » .

هي الطاعة اذن مع وجود الارادة والاستقلالية ، وامتلاك الشخصية .

نخلص مما تقدم الى تشخيص المرض تشخيصا
اخر غير الذي قدره الدكتور فؤاد وراح يدافع عنه .
ان الداء الذي يشكو منه الناس في كثير من بلاد الدنيا
هو داء التسلط من جهة القوي ، والانصياع من جهة
الضعيف .

وعليه فإننا نشبت خطأ ما ذهب اليه الدكتور فزاد ،
ويعيد للفظه الطاعة قدرها ومنزلتها التي نفتخر بها ،
ونعتر ونرى انه لولا الطاعة لاختلطت الأمور في
المجتمع ، وعمت الفوضى بين أفرادها ، وتداخلت
المهام ، وسار المجتمع ان عاجلا أم آجلا الى التفكك
والانحلال ، وانتهى الأمر الى ما لا نحمد عقاه . □

[illegible]

تعقيب

للدكتور فؤاد زكريا

أن هذا الشخص قد فقد قدرته على الاختيار ، ولو كانت لديه هذه القدرة لكان من الجائز جدا أن تشير في الاتجاه السليم . وعلى ذلك لا يمكن أن يوصف الانصياع بالمعنى الذي يحدده الأخ الفاضل ، بأنه رذيلة أو مرض ، بل ينبغي استبعاده من موضوعنا لأن أشد الناس تمردا يمكن أن ينصاع إذا أرغم على ذلك بقوة القاهرة .

أما الصعوبة الثانية فهي أن التمييز بين الانصياع بمعنى الانقياد مع عدم القدرة على الاختيار ، وبين الطاعة التي « تكون بين ندين لاسلطة لأحدهما على الآخر » هذا التمييز كثيرا ما يكون وهما . فالإخ الكريم يضرب مثلا بطاعة المرءوس لرئيسه ، أو تناول المريض للدواء ، بوصفها

حالات للطاعة مع القدرة على اختيار البدائل !!
ولكن هل هذا صحيح ؟

إذا كان الرئيس يمسك في يده بمفاتيح رزق
المرءوس ، وإذا كان قادرا على تجويعه وتشريدته حين
يفصله من العمل ، فهل تسمى هذه « طاعة بين
أنداد » ؟ وإذا كان المريض يعاني من داء عضال ، أو
آلام جسدية ونفسية مبرحة ، فهل تكون لديه حرية
الاختيار بين تناول الدواء أو رفضه ؟

وإذا كان الزوج يهدد زوجته بالطلاق ويحرمانها مع أولادها من المورد الذي يعيشون منه ، فهل نسمي إذعانها لأوامره طاعة أم انصياعا ؟

من الواضح اذن أن هناك حالات غير قليلة يصعب فيها التفرقة بين المعنيين ، وفي هذه الحالات يبدو ظاهريا أن المرء يطيع بجلء إرادته ، بينما هو في الواقع مرغم على ذلك .

إنني حين وصفت الطاعة بأنها « مرض عربي » كنت أعني بالفعل أنها داء متأصل فينا يتفشى بيننا على أوسع نطاق ، وكنت أدرك أن معظم القراء لن يرنحوا الى هذا التشخيص ، وأن كل انسان تمنحه « الطاعة » امتيازاً على غيره ، أو سلطة عليه ، سيعترض على ما كتبت . ولكنني أعود مرة أخرى فأقول : من المستحيل أن يفكر عاقل في دعوة الناس الى الفوضى الشاملة ، أو الخروج على كل القوانين ،

ولكن مقدار الولاء الذي نبديه ، في ثقافتنا العربية ،
لقيمة الطاعة ، يزيد بمراحل عما تعرفه معظم
الثقافات الأخرى ، وكل ما أهدف اليه هو أن يراجع
القارئ مسلماته ويختبرها من جديد ، ويفكر قليلا في
عبادة الطاعة السائدة على كل المستويات . فالأنبياء
وكبار المصلحين لم يكونوا مطيعين لسنن آبائهم
وأجدادهم ، والمكتشفون والمخترعون الكبار لم يكونوا
مطيعين لقوانين العلم الموروثة في عصورهم ،
والشعوب التي ثارت وتمردت على أوضاع جائرة لم
تكن مطيعة لظلم الظالمين ، والفنانون والأدياء
المبدعون لم يكونوا مطيعين لتراث الفن أو الأدب كما
تلقوه من الأجيال السابقة ، وهلم جرا . . . وفي هذه
الحالات كلها كان الانسان الذي تمرد على الظلم أو
الحمود أو الخطأ أو الركود قادرا على أن يطيع ، وربما
كان قد أراح نفسه ، وجعل حياته أقل تقلبا وتعرضا
للخطر لو فعل ذلك ، ولكنه لم يفعل ، وأثر
المخاطرة ، واستطاع بفضلها أن يغير نفسه ويغير
الاجيال المعيشة له والآتية من بعده الى الأفضل . . .
هذا ما كنت أدعو اليه في مقالي ، وتظل المسألة ،
بعد هذا كله ، اختيارا حرا للقارئ : فقد تكون
الطاعة في بعض الاحيان طريقا للسلامة ، ولكن
التمرد بالقطع ، ليس في جميع الأحوال طريقا
للندامة .

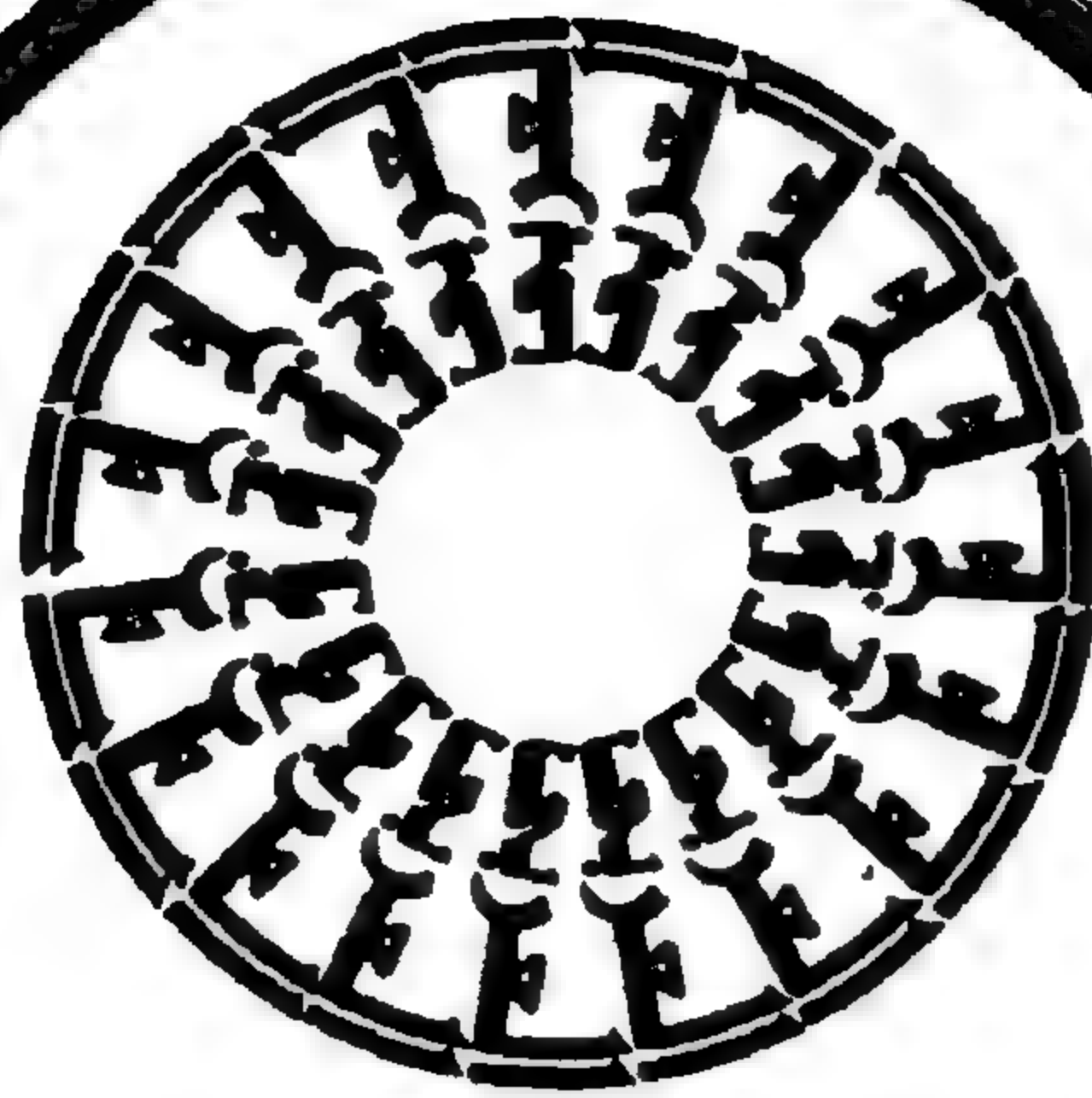


كتب الحب عند القدامى

● اهتم أدباؤنا في العصور القديمة والحديثة بموضوع الحب ، ففي العصور القديمة تناول أسلافنا هذا الموضوع الانساق ، ودرسوا هذه العاطفة دراسة متأنية دقيقة شاملة ، وتعد هذه الدراسات محاولات مبكرة لما يعرف اليوم بعلم النفس .

من هذه الكتب كتاب في العشق والنساء للجاحظ ، وكتاب طوق الحمامة في الالفة والألاف لابن حزم الأندلسي ، وكذلك رسالته في تهذيب الأخلاق ، ثم الرسالة السابعة والثلاثون من رسائل إخوان الصفا ، ثم كتاب مصارع العشاق لابن السراج ، وكتاب ذم الهوى لابن الجوزي ، ثم كتاب روضة المحبين ونزهة المشتاقين لابن قيم الجوزية .

١٥ يناير ١٩٦٧
٢٠٠٠



كتاب العربي

الرابع عشر

المسلمون والعصر

بأقلام

د. عبد العزيز B مله	د. أحمد كمال أبوالمجد
د. يوسف القضاوي	د. خالد محمد خالد
د. إدريس الكتاني	د. محمد عمارة
د. محمد هاجر الأنصاري	د. محمد سلام مذكور

وآخرين

كتاب العربي مرآة العقل العربي



أيقا المرضى لامبرر للخوف

بقلم : الدكتور ابراهيم أبو طاحون

لا مبرر للخوف المبالغ فيه في مواجهة الحوامل والمصابين بارتفاع الضغط وأمراض القلب والسكر . لا داعي لحيرة طبيب الأسنان فيمكنه بعد اتخاذ الاجراءات المناسبة تقديم العلاج المطلوب في كل حالة ، ففي القرن العشرين لا يمكن عزل هؤلاء المرضى وحرمانهم من علاج أسنانهم بلا مبرر مقنع .

ارتفاع الضغط

يشكل ارتفاع الضغط في أحيان كثيرة عرصا عاما وجوهرياء، أو سببا مرضيا لمجموعة حالات مرضية اخرى . ولا يمكن تحديد نقطة فاصلة وواضحة بين القيم الطبيعية للضغط وتلك الزائدة ، وبالتالي فالشكل المتعارف عليه بعبارة ٩٠/١٤٠ ملم لا يعتبر دقيقاً اذا لم تتم مقارنته وربطه بنوعية الفرد ، وسن

كثيرا ما يقف طبيب الأسنان حائراً أمام مريض يعاني من حالة مرضية عامة في فمه ، ولا يمكنه بالطبع ترك مريضه فريسة سهلة للخوف المبالغ فيه ، ويجب أن يكون تحفظه في اطار الواقع الذي له ما يبرره .

وسنقصر حديثنا على بعض الحالات الأساسية الأكثر شيوعاً ، التي يكثر الحديث عنها بشكل يومي .

معينة ، ووضع نفسي اعتيادي .

وإذا كان ارتفاع الضغط يسبب في بعض الأحيان مجرد مضايقات خفيفة فقد يؤدي أحياناً أخرى الى عواقب وخيمة .

ويختلف الضغط باختلاف سن المريض ووزن جسمه ووضعته النفسي ، من حيث الاجهاد والراحة ، والقلق والخوف الخ .

وتستدعي الحالات المرضية الخطيرة التي يسببها الضغط وهي : ضيق التنفس ، والجلطة ، وتختثر أو نزيف الأوعية الدماغية ، اهتماماً كبيراً من طبيب الأسنان المعالج ، لاحتمال ظهورها أثناء قيامه بإجراء العلاج على المريض في عيادته ، وهكذا فالتعرف على ضغط المريض من قبل طبيب الأسنان يهدف الى الوقاية من الاصابات الحادة التي ذكر بعضها مسبقاً . وأول اجراءات الوقاية الاتصال بالطبيب المعالج المختص لتحديد درجة الخطر في العلاج الذي سيقدمه طبيب الأسنان لمريضه . ولتحديد الحال الذي يمكن ان يتراوح خلاله النشاط العلاجي في همه .

ومن النقص أن يعجز طبيب الأسنان عن امكانية قياس ضغط مريضه عند الحاجة ، ومسئولية النقص لا تقع على عاتقه بل على برنامج التدريب الدراسي الذي لا يمنح له فرصة تعلم ذلك لتطبيقه عند الحاجة ، وقولنا هذا يستدعي وجود جهاز لقياس الضغط داخل كل عيادة أسنان .

وتتراوح المعدلات الطبيعية الكبرى لقياس الضغط عند البالغين بين ١٢٠ - ١٤٠ ملم زئبقي ، أما الطبيعة الصغرى فتتراوح بين ٧٠ - ٨٠ ملم زئبقي ، وهناك قانون يطالب بأن تصل الصغرى في حالة الضغط المنخفض الى نصف الكبرى + ١٠ أي ٨٠/١٤٠ .

وأما في حالة الضغط العالي فالصغرى تصل الى نصف الكبرى + ٢٠ أي ١٥٠/٢٦٠ ، ويعتبر فرق هذا الضغط عنصراً مهماً لتقدير خطورة الحالة ، ورغم ان هناك قواعد تسمح لنا بتجنب الأخطاء خلال القياس إلا أن طبيب الأسنان لا يحتاج بالضرورة لاستنفاد كل هذه التفاصيل من أجل اجراء عملية القياس .

ويعتبر قياس ضغط المرضى المسنين ممن

سيتعرضون لأعمال صعبة في أفواههم ضرورياً من أجل اتخاذ الاجراءات الوقائية أو حتى تأجيل المواجهة العلاجية اذا دعت الحاجة الى ذلك . فاذا كان الضغط يقع تحت مستويات ٩٠/١٤٠ ملم زئبقي فيمكن مواجهة مثل هؤلاء المرضى بلا خوف أو تردد ، بشرط أن تكون هذه المستويات ثابتة لفترة زمنية طويلة، وتعلق بأفراد تزيد أعمارهم عن ٣٥ سنة .

وإذا وصلت مستويات الضغط هذه الى ١٦٠ - ١٩٥/٢٠٠ ملم زئبقي (ارتفاع ضغط طفيف) فيحتم قبل القيام بأي عمل في فم المريض أن يسبقه قياس ضغطه ، واتخاذ الاجراءات الوقائية اللازمة (تسكين ألم تام أو عمليات قصيرة وغير متعبة) بشرط أن نكون استجابة المريض طبيعية خلال اللقاءات السابقة، ذلك لأن الاتصال الأول مع مريض يعانون من نفس مستويات الضغط هذه وهم في سن صغيرة نسبياً - يتطلب اشرفاً منظماً قبل القيام بأي عمل في أفواههم .

الضغط المتوسط

وبخصوص المرضى المصابين بارتفاع الضغط الذي تتراوح مستوياته بين ١٦٠ - ١١٥/٢١٠ - ١٢٥ ملم زئبقي (ضغط متوسط) والذي تتم السيطرة العلاجية عليه، فمن الضروري تكرار القياس ٢ - ٣ مرات خلال العمل، عدا عن قيامنا بإجراء ذلك قبل بدئه .

أما المرضى الذين وصلت معدلات الضغط لديهم حتى ٢١٠ - ١٢٥/٢٦٠ - ١٤٠ ملم زئبقي فيحتم التفاهم المسبق مع الطبيب المعالج ، فمواجهة الحالات الطارئة عند مثل هؤلاء المرضى تتم بتحويلهم للعلاج داخل أحد المستشفيات في اطار اشرف طبي أعم . وحتى في مثل هذه الحالات فمعدلات الضغط التي تحدثنا عنها ذات موضوعية نسبية لأنها ترتبط بالضرورة مع عمر المريض ، والفترة الزمنية لمعاناته من هذه المشكلة .

والمواجهة العلاجية لارتفاع الضغط تشكل إحدى مهام الطبيب المختص ، ولا تعدو مهمة طبيب الأسنان معرفة مقدار الأدوية المقدمة في مثل هذه الحالة والتي لا يُعد إعطاؤها لهم - في حالات محدودة

للمغاية - تجاوزاً خطيراً .

لذلك فمن الضروري في حالات الضغط العالي استخدام المحاليل المخدرة المحتوية على الأدرينالين ، حيث لا يعتبر التخدير الموضعي كافياً إذا لم يكن يحتوي على ذلك ، ويسبب في مثل هذه الحالة زيادة ألم المريض وارتفاع ضغطه .

وأما الأدوية التي تعطى في هذه الحالة فهي ترتبط بالمرض الذي يشكل ارتفاع الضغط عرضاً له .

مواد تسبب الانقباض

وقد اثبتت أبحاث جرت مؤخراً أن الخوف والقلق يعملان على افراز مثل هذه المواد طبيعياً في جسم الانسان ، بشكل يفوق بكثير الكمية التي تضاف عادة الى محاليل التخدير ، وهكذا فعلى طبيب الأسنان توخي الحرص لأن احتمال انتهاء تأثير المخدر وظهور ألم المريض قبل انتهائه من انجاز عمله سيسبب الافراز الطبيعي لهذه المواد مع كل ما يحمله ذلك من خوف على المرضى الذين يعانون مثل هذه المشاكل .

ان أنصار هذه النظرية يشددون على ان كمية هذه المواد في المحاليل المخدرة يجب ان لا تتجاوز ٠.٠٤ ملغم للجلسة الواحدة، ويبقى الأساس في التفاهم مع الطبيب المختص . كذلك يجب عدم استخدام مثل هذه المواد لايقاف التزيف وبخاصة بعد حالات القلع لمرضى القلب بسبب الدخول السريع هذه المواد وبكمية كبيرة في الدورة الدموية للمريض .

ولا يمكن اخضاع مثل هؤلاء المرضى - ممن تعرضوا لوعكة قلبية - للقيام بأعمال في أفواههم قبل انقضاء ستة أشهر على الأقل من تاريخ تعرضهم للوعكة ، وبعد التفاهم على ذلك مع طبيهم المعالج . واذا كانت الحاجة ملحة لمواجهة إحدى الحالات الطارئة في أفواه هؤلاء المرضى - مثل التهاب الحاد - قبل استكمال هذه الفترة ، فيجب ان يتم تحويلهم لأحد المستشفيات للإشراف المباشر على حالتهم ولمواجهتهم بشكل أتم وأشمل .

وجدير بالذكر أن أبسط عمل يمكن القيام به في الفم - مثل تنظيف الأسنان - يمكنه أن يسبب حالة دخول الميكروبات مؤقتاً في دورة المريض الدموية

والتي تبقى في الدم حتى انتهاء العملية وفترة وجيزة بعدها .

وتستطيع المقاومة الحيوية في الأفراد الطبيعيين التغلب على النشاط الضار لهذه الظاهرة التي يمكن أن تصبح خطيرة في المرضى الذين يعانون من نقص في مقاومتهم (مثل المصابين بأمراض القلب والسكري الخ) والوقاية من ذلك تتم باعطاء جرعات عالية من البنسلين أو أحد المضادات الحيوية الأخرى قبل وخلال وبعد العملية .

وتتمثل الوقاية الأهم في الحرص على تطبيق قواعد صحة الفم لحماية الأسنان من التسوس والقلع الذي لا مبرر له .

السكري

مرض شائع بين سكان الكرة الأرضية، تكمن خطورته في أن الكثير من المصابين به يتجولون بيننا دون معرفتهم أنفسهم بذلك . ولا يمكن السيطرة على الأعراض التي يسببها وبخاصة أمراض اللثة مادام المرض في مرحلة التطور وغير خاضع للسيطرة .

ويسعى طبيب الأسنان المعالج لمعرفة مستوى السكر في الدم والذي يجب ان لا يزيد على ١٨٠ ملغم / ١٠٠ سم^٣ قبل البدء في أي عمل من خلال فحص حديث لدم وبول المريض من أجل العمل - في حالة التأكد من اصابته - على تغطيته بالمضادات الحيوية القوية الواسعة النشاط مثل الأمبسلين ، قبل القيام بأي علاج في فمه .

وفي الحالات الحادة مثل دمل الأسنان فيتوجب على الفور سوبعد الفتح وتصريف القيح - تغطية المريض بمثل هذه المضادات تحت مراقبة وإشراف طبيه المعالج المختص ، ويتقرر استكمال العلاج بالقلع أو العلاج الجراحي على ضوء معطيات الفحص الميكروبيولوجي حيث يمكننا ذلك اذا كانت نسبة الجلوكوز تتراوح تحت ١٨٠ - ٢٠٠ ملغم % مع ضرورة تغطية المريض بالمضادات الحيوية .

ويعتقد بعض الباحثين بأن ازدياد نسبة السكر في الدم عن ٢٠٠ % ملغم لا تعني مانعاً مطلقاً أمام القيام

● أيها المرضى لا مبرر للخوف ،

- (٢) الحوامل اللاتي يحملن لأول مرة .
(٣) الحوامل اللاتي تعرضن لاجهاضات مسبقة خاصة خلال الثلاثة اشهر الأولى لحملهن .

أما الحالتان الأولى والثانية فيمكن مواجهتهما على انها طبيعيتان للغاية ، وبالتالي تقديم كل علاج مطلوب لهما مع مراعاة اجراءات الوقاية الكلاسيكية حسب طبيعة ونوع وشدة الحالة التي دعا طبيب الأسنان لمواجهتهما . واذا كانت هذه النساء في شهري حملهن الاخيرين ولم يكن يعانين رغم حساسيتهن لأي من المشاكل الطارئة ، فمن المفيد تأجيل العلاج لما بعد الوضع .

وبخصوص حالات الحمل الثانية (الحمل لأول مرة) وبخاصة للنساء ذوات العمر المتقدم ، فمن الصواب التحفظ على اجراء العمليات المطولة الشاقة وبخاصة إذا كان الحمل ما بين الشهر الثاني والرابع ، أما الحالة الثالثة فحتى أبسط الاجراءات التي يمكن القيام بها في فم الحامل المريضة يمكنها أن تكون ملفقة للاتباه بسبب احتمال تحميل طبيب الأسنان مسئولية انقطاع الحمل لو تم ذلك لأي سبب كان من قبل الحامل أو أهلها لأسباب نفسية .

والمرأة التي تعاني من كثرة مرات الاجهاض التي تعرضت لها مسبقاً وبخاصة خلال أشهر الحمل الثلاثة الأولى بسبب مشاكل في رحمها أو اضطرابات هرمونية ، فمن الطبيعي ان تتأثر بجو العيادة الذي يشكل منبعاً حقيقياً للتوتر ، وان تعزى مسئولية أي اجهاض بعد ذلك للطبيب الذي قام بعلاج أسنانها .

والخلاصة أنه من الحكمة بمكان تجنب - ليس فقط العمليات الشاقة بل وحتى البسيطة (مثل القيام بالحشوة) لمثل هؤلاء النساء وتأجيل ذلك لحين انقضاء الستة أشهر الأولى للحمل . أما فيما يتعلق بالحالات الطارئة التي تتطلب مواجهة عاجلة مثل دمل الأسنان ، فمواجهتها تتم كلاسيكياً باعطاء المسكنات والمضادات الحيوية التي لا تؤثر على الحمل مع الفتح وتصريف القيح ، والتشاور مع الطبيب المختص المعالج .

□

بالعمليات الصغيرة بشرط ان تتم المواجهة العلاجية للمريض داخل أحد المستشفيات ، وتحت سيطرة قوية بالمضادات الحيوية .

وبالطبع فالخوف الذي يعتري اطباء الأسنان من مواجهة مرضاهم المصابين بالسكري له ما يبرره ، لكن يجب ان لا يصل الخوف بهم الى حد يعذب المريض في الوقت الذي استطاع فيه الطب الحديث تنظيم حياة مثل هؤلاء كي تكون طبيعية بشكل قريب من حياة الأفراد الأصحاء .

والسعي الخيث بلا شك يهدف الى وقاية المريض من المضاعفات الحادة المباشرة للمرض والتي قد لا يكون لها تأثير على قلبه ، الامر الذي يكتسب أهمية خاصة لدى من يجهلون اصابتهم به .

مشاكل الحمل

رغم معاناتها من أعراض الحمل والقيء وتعكير المزاج الخ ، فالمرأة الحامل تعتبر طبيعية وصحية . وهي قد تجد نفسها مرشحة للقيام بعمل ما في فمها خلال أي من مراحل الحمل المختلفة ، ويواجه طبيب الأسنان في هذه الحالة شركاً ، وبخاصة ان الكثيرين من أطباء النساء والولادة يجرضون مريضاتهم على عدم زيارة طبيب الأسنان خلال فترة حملهن حتى وان لم يكن يعانين من مشاكل مرضية مهمة . وهكذا فالتحفظ في مواجهتها له ما يبرره .

ويمكننا من الناحية العملية مواجهة مشكلة الحمل من ثلاثة جوانب .

- (١) التأكد مما اذا كان هنالك احتمال التأثير على الحالة العامة للمرأة بتأثير عمل طبيب الأسنان في فمها (السكري ، فقر الدم ، امراض الكلية الخ) .
(٢) التأكد مما اذا كان هنالك احتمال إلحاق الضرر بالجنين في حالة العمل المجهد ، أو إن دعت الحاجة لاجراء تخدير عام .

- (٣) التأكد مما اذا كان هنالك احتمال نشوء مضاعفات صعبة في منطقة العلاج داخل الفم بعد مواجهة إحدى المشاكل (قلع إحدى الأسنان) .

ويواجه طبيب الأسنان عادة ثلاث حالات من هذه الحوامل :

- (١) الحوامل اللاتي سبق لهن الحمل والانجاب لأكثر من مرة في الماضي .



بقلم الدكتور فهمي جدعان

منذ أن تحققت البلدان « المتخلفة » من هزيمتها أمام العلم والتقنية والسيطرة الغربية ،
ومنذ أن أشرعت هذه البلدان أبوابها لتنفذ منها قوة الغرب الطاغية ، وانجازاته المعرفية
وال تقنية ، وقيمها الاجتماعية والسياسية والأخلاقية ، ومثقفو هذه البلدان يضعون الاسئلة
حول مسألة الثقافة ، والثقافة الدخيلة ، ويحيون عنها جواب الأخذ أو الراد أو الحائر !

فكره بفكر آخر ، وثقافته بثقافة أخرى بحيث يكون
الغزو الثقافي بديلا للحرب فعلا ؟ ان الأصوات تعلو
وتعلو في أيماننا هذه لتنبهنا الى الخطر المائل أمام
أعيننا ، بسبب هذه الثقافات الدخيلة التي تغزو
مدينتنا لتحطم في حرب حقيقية - غير معلنة - ذاتنا
الأصلية وقيمنا ، تحت شعار الفائدة الفنية ، أو المتعة
الجمالية ، أو الحاجة الاستهلاكية ، في صورة كتب
ومجلات وأفلام سينمائية أو تلفزيونية ، وعلب
(فيديو) ، وموسيقا صاخبة ، وأغان شرسة ، من

يمكن للقضية في حدودها البسيطة بطبيعة الحال
أن تترد مرة واحدة الى مسلمة خلدونية تقول :
« ان المغلوب مولع أبدا بتقليد الغالب » يأخذ عنه
معارفه ، وصناعاته ، وعاداته ، وأساليب معاشه ،
وأخلاقه ، بيد أنه من الممكن أيضا صياغة التساؤل
التالي : هل هناك حقا إنتاج ثقافي مصنوع ابتداء لكي
يحقق أهدافا مخصوصة خارج حدود صناعيه ؟ وهل
هناك قصيدة « في ثقافة الغزو » تهدف ابتداء الى
احتلال أرض الدماغ والنفوس عند المغزو ، وتبديل

شأنها جميعا تحويل العقل والذوق والنفس والذات عن مجراها الطبيعي الى مجرى آخر مماثل لمجرى الثقافة الغازية وقيمها . انها تصرخ عالما حذار حذار من هذا (الحصان) الجديد ، حصان طروادة الذي يريد أن يتخذ من الثقافة ومنجزاتها وسيلة جديدة للاحاق هزيمة أخرى بنا ، بأن يجردنا من عقولنا وارادتنا وذاتيتنا ، بعد أن يش صانعوه من ذلك بأساليب الحرب التقليدية ، حذار حذار ان الهدف الجديد يتمثل في تحويل وجودنا عن مساره الذاتي ، ودججه في (الأنا) الغازي ، وانه ليس لنا من سبيل الا أن نعلن الحرب على ثقافة الغزو وحضارته ، بأن نعوض على التراث وقيم التاريخ بالنواجذ .

الوجه الآخر للحرب

ليس ثمة شك في أن صرخة الفرع هذه تعكس نمطا من المحاكمة ، أو التأثير ، يمكن أن يكون له بعض الوجاهة . ولا ينبغي أن ينظر اليها باعتبارها مجرد وهم خالص من أوهام الاتباعين ، فالحقيقة هي أن التاريخ قد علمنا أن الغاء (الآخر) لا يمكن أن يتم الا باحدى العمليات الآتية ، اما الاعداد المادي الجذري بالحرب ، أو بالعنف الجماعي ، أو بالحصار الكامل حتى الموت ، أو بالتفكك الداخلي العميق ، أو بالدمج الحضاري أو الثقافي الذي يفضي الى تحويل (الآخر) المباين أو المعادي أو المخالف الى الـ (نحن) المتجانس المجانس . لكن أين الغزو الثقافي أو الحرب الثقافية من الحرب نفسها ؟ وما هي الحرب أصلا ، حتى يكون في امكاننا الزعم بأن الغزو الثقافي أو الفكري يمكن أن يكون بديلا عنها ، أو صورة من صورها ؟ لاشك أن التعريف الذي يقدمه (كلاوزفيتش) هو أفضل التعريفات التي قدمها لنا (الاستراتيجيون) حتى الآن : « الحرب فعل للقوة ، تهدف القوة به الى الزام الخصم بالخضوع لارادتنا » ، وبتعبير آخر : « هو فعل عنيف ، ينشد فيه كل واحد من الخصمين الزام الآخر بالقانون الذي يريده هو ، فيرتب ذلك على كلا الخصمين اللجوء الى الأطراف (الحلول) القصوى ، بيد أنه اذا كانت الأهداف القصوى للحرب أهدافا سياسية محضة ، والحرب هي أولا وآخرا أداة للسياسة ، ومطية لها ،

فانه قد يكون من الحكمة اللجوء الى حرب غير مادية ، وغير عنيفة ، من أجل الأهداف نفسها التي تشد تحقيقها الحرب العنيفة ، وكل ذلك بخسائر أقل ، وكلفة أدنى ، ولعلنا نستطيع بمثل نظريته من التاريخ العربي أن نقرب هذه المسألة للاذهان ، ذلك أن بعض الروايات التي يتناقلها الكتاب العرب بصدد تعليل مسألة نقل التراث اليوناني الى العالم الاسلامي في القرن الثاني للهجرة تقول ان بطارقة بيزنطة يشوا من دحر الفاتحين العرب المسلمين ، ومن رد هجمتهم على العالم النصراني آنذاك بالوسائل الحربية العسكرية ، فعقدوا اجتماعا لهم أو مجمعا وتداولوا فيه أمر أصحاب هذا الدين ، وفي الاساليب الناجعة لدرهمهم ، فارتأى بعضهم تنفيذ عملية من نوع خاص جدا وهي أن ترسل الكتب والمصنفات الفلسفية والعلمية اليونانية الى بغداد دار الخلافة لتكون نتيجة ذلك أن تفرق هذه المصنفات عقول المسلمين وتضللهم عن دينهم ، وأن تحدث في البنية الثقافية والاجتماعية والسياسية للمسلمين الفشل والتوزع والتفكك ، بما يمكن أن تولده من تفرق وانشقاقات و(هرطقات) تزعزع الاسلام من جذوره ، ويكون فعلها شبيها بما تولد عن ادخال (الحصان) الى طروادة . تقول الرواية ان بطارقة القسطنطينية قد نجحوا فعلا في ادخال المصنفات الوثنية الى دار الخلافة ، أما الاتباعيون المسلمون فمازالوا يؤكدون حتى يومنا هذا - من حيث يدرون أو من حيث لا يدرون - أن الخطة قد نجحت ، ويؤكدون أن انحطاط حضارة المسلمين هي نتيجة هذا « التلوث » الذي نجم عن دخول علوم أهل الكفر الى عالم المسلمين ، وهم يعززون وجهة النظر هذه بكلمة ابن مسعود (رضى الله عنه) :

« اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتهم » ، أو بأن عمر بن الخطاب (رضى الله عنه) قد نهى المسلمين عن أن يأخذوا علومهم عن النصارى ، أو بالأيتخرجوا من التهمة الجائرة التي زعم أصحابها أن عمر نفسه قد وجه أوامره الى فاتح مصر بأن يحرق مكتبة الاسكندرية ، لما تنطوي عليه من علوم الكفار ، (وذلك على الرغم من أن ما نهى عنه عمر - حقيقة - هو الرجوع الى كتب النصارى في الأمور الدينية الخالصة ، لأنه يعتقد أن مألدى المسلمين من دينهم

على القواعد الاجتماعية والاخلاقية والفكرية للارض المغزوة ، والمنجزات الصريحة في عدائها ، الشرسة في أذاها ، تخضع عادة لقرار الرقيب بالمنع أو الاتلاف أو تحديد التداول أو غير ذلك من الاساليب .

فاذا كانت ثقافة الغزو تتسرب بفعل (قوة الوجود) المحركة لحضارة الغزو أو ثقافته فمن الطبيعي اذن ألا يكون الارتداد الى الذات والتاريخ ، والاعتصام بهما ، طريقة ملائمة من أجل تجنب الكارثة ، كما أن اغلاق الابواب واعلان الوطن منطقة (حراما) ، وتسويبه باجراءات شكلية أو مصطنعة ، لن يكون وحده كافيا من أجل تجنب الآثار المترتبة على ذلك الغزو ، لأنه كي تتم عملية من هذا النوع على نحو كاف ينبغي أن تكون التضحية تضحية كاملة بحرية المعرفة وحرية الاتصال والانتقال ، وحرية التفكير بوجه عام ، وليس هذا هو الثمن الأفضل ، لأن الحقيقة هي أن المسألة برمتها ترتد في ذاتها الى ما يمكن أن أتفق مع باول تيليش على تسميته « مواجهات قوى الوجود » من ناحية ، وقوة الوجود التي ترتد اليها ونعول عليها من ناحية أخرى ، فاذا كانت (قوة الوجود) هذه قاصرة ماديا وتقنيا ، وواهنة فآثرة ثقافيا وأخلاقيا ، فإن مسألة رد الهجوم لن تجد لها حلا في عملية الارتداد الى ذات غير فاعلة ، والى تاريخ غير حي ، والى تراث غير ماضي التأثير ، وفضلا عن ذلك فإن أي كلام على ثورة « ثقافية » في ظروف الحصار التاريخية الراهنة لن يزيد المسألة الا بلبلة واضطرابا ، لأن (قوة الوجود) الواهنة المعطوبة المفرغة من ذاتيتها الحية لن تستطيع انتاج شيء فاعل ، ولن يقدر لها النجاح في مجابهة (قوة الوجود) الحائزة على جميع أسلحة الغلبة والقهر .

البحث عن مخرج

ما المخرج اذن ؟ انه بكل تأكيد لا يكمن في أن نلقى بأنفسنا في أحضان قوة الوجود الغالبة ، وفي الانصياع لمنطقها الطاغى ، ولا هو يتمثل في أن ندير ظهورنا للغالب ، اذ أن الغالب لن يتيح لنا هذه الفرصة ، وسيقول لنا دوما أننا في حاجة اليه لكي يحمينا من أعدائه (الآخرين) ، فضلا عن أنه بمنطق غلبته لن يرضى بأن تفلت من يده ثمار غلبته . فما

يكفيهم ، وعلى الرغم من أن مكتبة الاسكندرية لم يكن لها وجود حين فتح العرب مصر) ، وليس هنا مكان النظر والتحقيق في هذه الاقوال ، لكن من الثابت أن دخول التراث اليوناني الى العالم الاسلامي لم يتم اطلاقا على النحو الذي تصوره هذه الرواية الخيالية ، بيد أن تصديق هذا كله يتولد عنه عمليا الموقف التالي : اذا كان الفكر الغريب الغازي صورة من صور الحرب التي تهدف الى قهرنا وارغامنا على الخضوع لارادة الخصم ، فإن من الحكمة أن نغلق الأبواب والنوافذ في وجه كل عناصر الغزو ، وأن نعلن حربا شعواء على التلوث الفكري والغزو الثقافي ، وأن تكون الحرب الشاملة على كل الانجازات الثقافية التي تصدر عن الآخرين ، ثم نرتد الى حدود عالمنا الخاص وذاتنا التاريخية .

قوة الوجود

ان هذا النمط من المحاكمة لا يتفق مع ما يحدث في الواقع ، والغزو الثقافي نفسه لا يتم على هذا النحو ، فالواقع هو أن الثقافة الغازية ، لم تصنع أصلا من أجل أن تغزو الآخرين ، وانما صنعت من أجل الاستجابة لحاجات ابنائها قبل كل شيء ، أي من أجل أن تستهلك محليا ، والمتجون لها يتوخون المنفعة ، أما مبدعوها فانهم سيتوقفون عن الابداع في اللحظة التي لاتلاقى بضائعهم القبول والرضا ، وتكف عن ادرار الربح المرغوب . والحقيقة أن سمة الغزو التي يمكن أن تكتسبها هذه المنتجات تأتي من شيء آخر تماما ، هذا الشيء هو (قوة الوجود) في هذه الثقافة ، وقدرتها على الانتشار الكوني في المواطن التي تقابل فيها (قوة وجود) أخرى ضعيفة أو متداعية . لاشك أن هناك منتجات ثقافية (مثل الأفلام أو الكتب) عدائية أصلا ، أو فاسدة أخلاقيا ، تهدف الى الطعن في الآخرين ، والحق الأذى بهم ، كما هو حال كثير من الافلام الامريكية ، لكن ليس هذا هو أصلا مضمون ثقافة الغزو على وجه التحديد ، لأن ثقافة الغزو هي تلك التي تستطيع أن تتسرب بشكل سلمي وادع تحت ستار الغرابة والامتناع الى عقر دار (الآخر) ، وتنجح بمقادير متفاوتة في تحويله نفسيا وثقافيا الى ثقافة تلك المبدعات ، دون أن تعلن أي هجوم صريح مباشر

المتجابهة ، ومن بين جميع علاقات المتجابهة تبدو علاقتنا الاستيعاب من جهة والتوحيد والانفصال من جهة ثانية علاقتين يمكن التعويل عليهما ، بشرط أن يفهم من علاقة الاستيعاب الدمج والتجاوز ، ويفهم من علاقة التوحيد والانفصال الضم والتوحد بالعناصر « الوافدة » والانفصال عن خصوصياتها الاصلية ، والتميز بالخصوصيات الذاتية للانسان « الموحد » أو للثقافة الموحدة ، وذلك في عملية تشبه عملية التأصيل والحدثة في الآن نفسه .

بيد أن للمسألة وجها آخر لا ينبغي اغفاله ، وهو أنه اذا كانت مسألة الغزو الثقافي أو الفكري هي صورة من صور المتجابهة الثقافية المجتمعية بين قوتي وجود متقابلتين أو أكثر ، عجزت احدهما عن ارغام الأخرى على الرضوخ بالقوة المادية ، فلجأت الى الارغام قصدا أو طبعا « بقوة الانتشار الثقافي » ، فانه ينبغي أن نلاحظ أن هذه المتجابهة مرتبطة ارتباطا وثيقا جوهريا بما يسمى في الفكر الاستراتيجي (المجال) .

ونظرية المجال على الرغم من قدمها النسبي تظل صحيحة مفيدة ، على الأقل فيما يخص تحليل المسألة التي ننظر فيها هاهنا ، والاصل الذي يقرره (الاستراتيجيون) يرتد الى القول أن أساس قوة الجماعة بأسرها يتمثل في ذلك المجال أو الفراغ الذي ينبغي أن تتيحه لذاتها ، فالوجود القوي يعني امتلاك المجال ، أو بصورة أدق افساح المجال أو الفراغ لذات المرء أو الدول أو جماعات القوة ، وذلك هو سبب الأهمية الفائقة للمجال الجغرافي ، وللقتال من أجل حيازته من جانب كل جماعات القوة ، والأمثلة هاهنا كثيرة صارخة ، لعل أقربها اليها ذلك القتال الذي تشنه الصهيونية ، بعد أن امتلكت مجالها الخاص في فلسطين ، وجسدت قوتها في « دولة » اسرائيل « التي مالبثت أن أفصحت عن قوة وجود بالغة الشدة والخطورة في ذاتها ومن حولها . ان ضرورة حيازة المجال تضرب جذورها عميقة في طبيعة قوة الوجود التي تستند اليها ، أما الهدف الحقيقي في اجتياز المجال فانه يكمن عموما في جذب المجال الى مجال قوة أكبر ، وحرمان (الآخر) من قوته الوجودية الذاتية ، بارغامه على الانضواء في مجاله الخاص الذي يتطلع على الدوام الى تعزيزه وترسيخ جذوره في الارض .

الذي يتبقى إذن ؟ الذي يتبقى هو المتجابهة فحسب ، والمتجابهة تعني إعادة بناء (قوة الوجود) الذاتية ، أو - على نحو مباشر - بناء (قوة وجود) حقيقية تقوى لاعلى المقاومة والصمود فحسب ، وانما على الاندفاع والملاحقة والفعل المؤثر .

أما في حالة الصراع المباشر المشخص فان ما يقوله كلاوزفيتش هو الصواب : « من أجل أن تغلب على الخصم لابد أن نفحص مدى التناسب بين جهودنا وكفاياتنا من جهة ، وبين قدرته على المقاومة من جهة أخرى ، أما القدرة على المقاومة ، فانها نتاج عاملين لانفصال بينهما : حجم الوسائل المتوافرة ، وشدة العزم » وان شئنا أن نستخدم مصطلحا يفصح عن المسألة على نحو آخر يكون أثيرا لدى بول تيليش ؛ أوردنا مصطلح (قوة الوجود) الذي يعني في نهاية التحليل « التأكيد الذاتي للحياة في دينامياتها المتجاوزة لذاتها » ، وأن الوجود في النهاية هو يمثل قوة الوجود التي تتجلى في غمار التطور الذي تتحقق فيه ، وفي مجابته لقوة وجود أخرى ، وكل مواجهة بين شخص قوة وجود وبين شخص آخر يمثل قوة أخرى تفترض معرفة (كم) القوة المتجسدة في كل منهما وهي معرفة لا يمكن أن تتكشف الا بالمواجهة الفعلية التي تتخذ اشكالا مختلفة وعلاقات متباينة ، مثل علاقات الاندفاع ، والانسحاب ، والاستيعاب ، والرفض ، والتوحيد ، والانفصال أو مثل مقولات التحدي ، والاستجابة ، والانسحاب التي شُهر بها توينبي ، والواقع في رأيي ، أن مسألة « الغزو الثقافي » - وهو ما أميل الى تسميته « الانتشار الثقافي » لقوة الوجود - لا يمكن أن تفهم فهما حقيقيا نيرا الا ضمن « علاقات المتجابهة » هذه ، وهي علاقات لا تحدث بين الأفراد فحسب ، وانما أيضا بين الانسان والطبيعة ، وبين الافراد والجماعات ، وبين جماعات وجماعات .

أهمية المجال

ويمكن أن نعبر عن واقع المسألة بصيغة أخرى أكثر تبسيطا ، فنقول ان قضية الافكار الدخيلة أو الوافدة أو المستوردة لا يمكن أن ينظر اليها الا من حيث أنها صورة من صور صراع الافكار والمتجابهات الثقافية المجتمعية ، وهي صراعات ومجابهات لامفر منها ، طالما أن ساحة الوجود ستظل مرتعا لقوى الوجود

أخرى مادية وثقافية ، يونانية وفارسية وهندية ، وبما انفصلت به عنها وتميزت من خصوصية وذاتية .

ثانيها : ان مسألة الثقافة والثقافة الدخيلة تجد لنفسها الوضع المناسب في هذا المنظور ، وذلك أن قوة الوجود المندفعة الى الأمام ليس لها أن تخشى المباين أو الدخيل أو الوافد ، فهي تستوعبه وتميز عنه في الوقت نفسه فتجاوزه ، أي تندمج في ذاتها وتتوحد به وتتخصص ، وقوة الوجود الواهنة المحكومة بعلاقات الانسحاب والرفض هي وحدها التي تتأبها (فويا الغزو الثقافي) فتسوجس خيفة من كل غريب ، وتأباه ، وتنكره وتفرع منه ، وتعتبره غزوا خارقا ، بينما هو في الحقيقة صورة من صور انتشار قوة الوجود لدول أو جماعات أو حضارات صاعدة . ان صرخة الفرع من « الغزو الثقافي » علامة على حال أناس يحتمضرون ، أو يتوقعون أن ساعة احتضارهم قد أزفت ، أما القوى الصاعدة الحية ، فانها تعلن عن صرخة الدهشة والفرح بالجديد ، وتتأهب لاستيعابه ، وتنقيته وتجاوزه .

ننظر الى مواقف الأوائل مثل الكندي وابن رشد ، والى مواقف الأمم والثقافات المغيرة أو المباينة ، فنشعر أننا أمام حضارة واثقة مطمئنة ، يحركها الأمل والرجاء ، وننظر الى مواقف معاصرنا من الاتباعين الذين أسرفوا على أنفسهم وعلى غيرهم ، فنحس أننا أمام ثقافة ترتعد فرائصها خشية الفرق أو الموت .

ثالثها : ان قوة الوجود المندفعة « المتشرة » ستصل بسهولة أيسر الى غايتها ، أي ستحقق تحقّقاً أيسر وأكمل اذا ما لقيت أمامها حالة استلاب ثقافي كف الانسان فيها عن التفكير والعمل بدءاً بالمعطيات الذاتية المشخصة لأوضاعه ، واختار أن ينظر في أموره وقضاياها بأفكاره ، وبمقولات ومناهج هي نبات لأوضاع أخرى غير مماثلة .

آخرها أن حالة قوة الوجود المرباطة ، لا يمكن أن تشخص بعيداً عن ثقافة متميزة بنظرتها الخاصة الشاملة الى العالم ونظرتها هذه نشطة حية متجذرة في التطلعات العميقة الاصلية لاصحابها ، وفاعلة مشحونة بارادة الوجود ، وبالوعى الأخاذ بأن الحياة أمر تشتهي نفوس الافراد والأمم على نحو أصيل هو بأن هذه الحياة تستحق فعلاً أن تعاش على نحو فذ متفرد . □

ليس المجال الجغرافي هو وحده الذي يضيفي القوة على وجود ما ، ويعزز هذه القوة ، فثمة ايضا المجال الاقتصادي والمجال الثقافي ، وفي حالة هذا المجال الأخير تبلور قوة الوجود في التوسع الفني ، ونشر العلوم والافكار والرموز الحضارية والتقنيات ، وفي بعض الحالات القصوى تتخذ الأمور شكل حالة (الاستعمار) الطاغوي ، ونحن لسنا في حاجة الى بصيرة نافذة من أجل أن نتبين أن المثل الأمريكي في أيامنا هذه يفتقراً الابصار في اعلانه عن هذا الطغيان ، وعن هذه الغطرسة المتعطشة الى احتواء العالم والهيمنة عليه عسكرياً وثقافياً في الآن نفسه مما يعكس نزوع المجال الى حالة (الاستعمار) الصريح .

وما (الحلم الأمريكي) الذي يريد أن يري الكون كله خاضعاً لمملكة « الرب » الأميركية - قد خلصته ملائكة الرحمة التي ينشرها في كل مكان من شروره ، وآثامه وبربريته - الا صورة لمدى تطالع المجال الأمريكي الى ضم المجالات الأخرى اليه ، وممارسة ضرب من السيادة الالهية على الأرض ، ومنذ أن هتف تيودور روزفلت في عام ١٨٩٨ قائلاً :

« قَدَرْنَا أمركة العالم » والرياح الأمريكية تعصف بالعالم ، عسكرياً وتقنية وثقافة ، وليس يقف في وجه هذه الرياح الا رياح أخرى ، على سبيل المنافسة والتحدي من أجل انتصار (ايدولوجية) مضادة تنشده هي بدورها المجال الخاص لقوة وجودها الذاتي ، وهذا أمر طبيعي ، لكن ما ليس طبيعياً هو أن تسقط القوى الواهنة من حسابها شروط وجودها الذاتية ، وتحاول أن تتقوى بعمليات تقمص كامل غير مشروط لهذه الثقافة أو تلك .

خلاصة

ما الذي يمكن أن نرتبه على ما مر من تحليلات ؟ هناك عدة أمور :

أولها : ان مفهوم (قوة الوجود) يستحق أن يتصدر كل المفاهيم الأخرى في ساحة الحياة ومسارها ، وقد يجوز لنا أن نتبين تجسيدا صريحاً لهذا المفهوم في الاندفاعية التاريخية للاسلام نفسه ، وذلك حين تحددت قوة الوجود الاسلامية في دفع (الروح) الدينية للقوى العربية ، وفي تعزيز هذه القوى بما استوعبته في حركتها التاريخية الحية ، من قوى وجودية



الجديد في العلم والطب

علاج

الأمراض

العصبية

بات قريبا

جاء ذلك في تقرير مفصل نشرته مجلة
ناتشر في شهر اكتوبر ١٩٨٦ لفريق من
العلماء اليابانيين يعملون في أربع
مؤسسات علمية مختلفة ، وقد وصفوا في
تقريرهم هذا المستقبل المسكراني - muscar-
inic receptor التابع لمادة الكولين
الاستيلي وهي المادة المنتشرة في المخ وفي
الجهاز العصبي المركزي .

نجح علماء اليابان في تحديد
بنية أهم البروتينات ذات الصلة
بالاعصاب . . ورسائلها أو اشاراتها . .
ومعنى هذا أن البحث عن العقاقير الفعالة
للاعصاب ولشبكات رسائلها سينشط
كثيرا ، ويشر بنتائج ايجابية بحرزها في
مستقبل غير بعيد .



اللعاة ، ومادة (الجالينا) هذه لاتعدو
كونها رصاصا ، أي أنها من أخطر
الملوثات السامة التي عرفها الإنسان في
تاريخه الطويل ، وحسبك أن سقوط
الامبراطورية الرومانية نفسها يُعزى
لأسباب مختلفة كان من بينها التسمم
بالرصاص ، فقد استعمل أباطرتها
وبلاؤها الأواني الرصاصية لشرب
النبيذ ، فما لبث أن انتشر الرصاص في
أجسامهم ، وكانت مقاديره الضئيلة كافية

درج العرب على كحل عيون
أطفالهم منذ القدم ، فقد وجدوا في
العيون الكحيلة جمالا حظي بإعجاب
الشعراء والأدباء في كل زمان ومكان ،
واعترفوا أن في الكحل شفاء . يقول
لسان العرب : الكحل هو ماوضع في
العين يشفي به .

وجاء العلم الحديث ليصدر حكما في
ذلك ، بل قل ليثبت أن في الكحل سِما
لأشفاء ، فهو يحتوي على مادة (الجالينا)

كحل العيون

سم في الدسم



الدكتور جوثري
وبين يديه أحد
الأطفال الذي
حرص أبواه على
كحل عينيه ، قدما
له السم في الدسم .

سلامة البشرية في سلامة البيئة



التعرض للغبار الذري يسبب الاصابة بالسرطان

● شاع الاعتقاد بين العلماء أن التعرض للغبار (أو الاشعاع) الذري يؤدي الى الاصابة بالسرطان .. ولكن هذا الاعتقاد الذي افتقر الى دليل علمي ما لبث أن تحول الى حقيقة علمية مؤكدة ، تمخضت عنها دراسة ميدانية واسعة .. وكانت مصلحة الوقود النووي في بريطانيا هي التي كلفت نجدة من المتخصصين بالقيام بهذه الدراسة التي شملت (١٤٠٠) نسمة يعملون في محطات توليد الطاقة النووية في سلافيلد في بريطانيا . والتي استغرقت نحو ٣٠ سنة (١٩٤٧ - ١٩٧٦) .

لقد أثبتت هذه الدراسة أن التعرض للاشعاع الذري يضاعف احتمالات الاصابة بامراض سرطانية ثلاثة هي :

سرطان الدم (اللوكيميا) ، وسرطان المثانة ، وسرطان نخاع العظام .

طبقة الاوزون في خطر

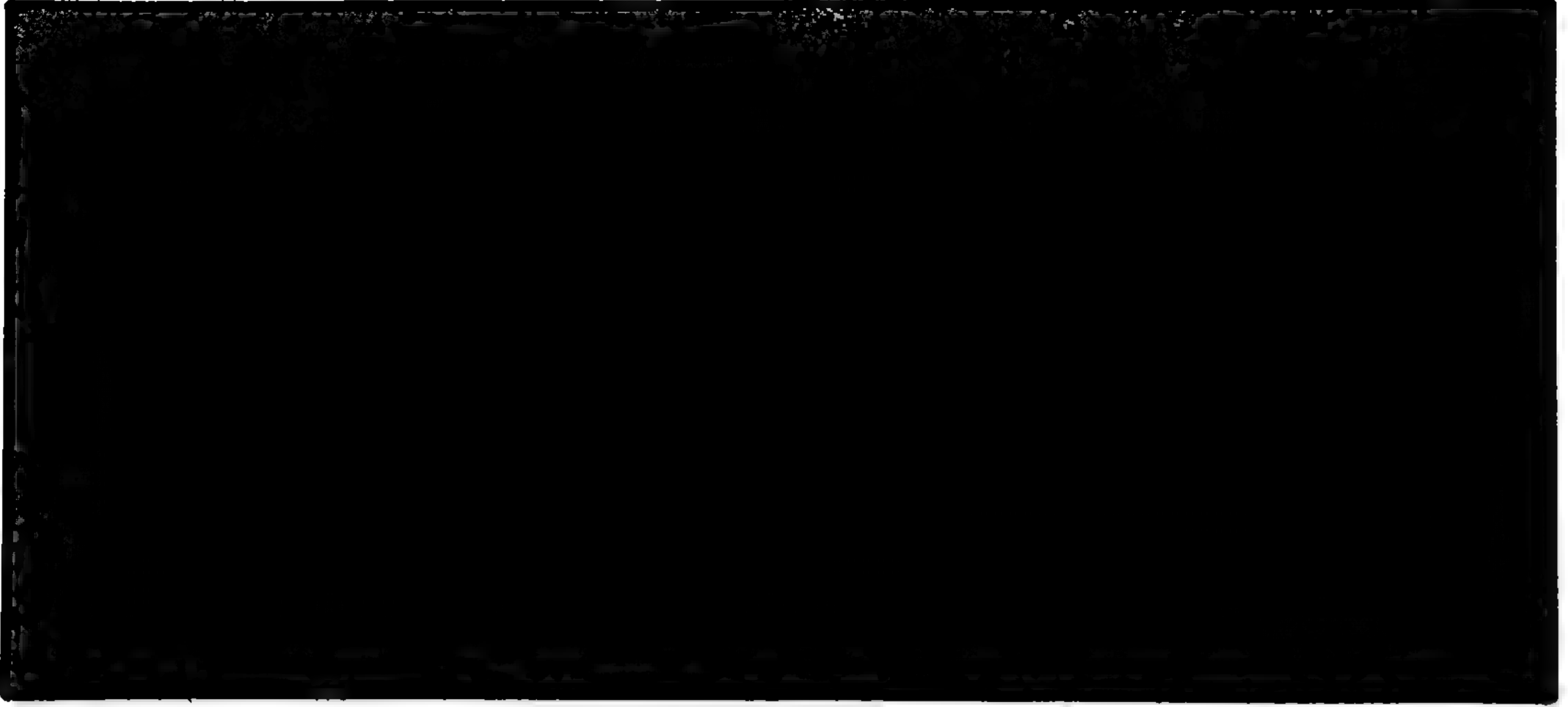
● يبدو أن الفجوة أو الفتحة التي اكتشفها العلماء في طبقة الاوزون في جو القطب الجنوبي آخذة في الاتساع .. لقد اكتشفوها سنة ١٩٧٩ وهم يؤكدون أن تفاقمها ينذر بمخاطر قد يتعرض لها جنوب الارجتنتين عما قريب .



انفجار القنبلة الذرية يسبب سحابة من الغبار الذري

فقد تتسع الفتحة المذكورة بقدر يسمح للاشعة فوق البنفسجية بالتسرب بمقادير كبيرة قد تهدد بالخطر سكان الارجتين في مناطقها الجنوبية القريبة من القطب الجنوبي .

ومما يذكر أن فتحة طبقة الاوزون هذه تظهر بوضوح في شهر أغسطس من كل عام . . ثم تأخذ بالاتساع في شهور الخريف حتى اذا حل شهر نوفمبر انكمشت واختفت وكان شيئاً لم يكن .



عودة الى الوحش الأسطوري . . نسي

● مازال البحث جارياً على قدم وساق عن (نسي) وحش بحيرة نس في اسكتلندة . . فالعلماء واثقون من وجود هذا الوحش في أعماق البحيرة ، وقد التقطت له أكثر من ٣٠٠٠ صورة منذ بداية الاهتمام به سنة ١٩٣٣ . . ولكنهم عجزوا حتى الآن عن صيد الوحش أو حتى عن اقامة الدليل

العلمي القاطع على وجوده . . . نقول حتى الآن ، لأن أجهزة السونار الجديدة التي بدأوا يستعملونها في حملتهم الجديدة (حملة أو مشروع مورار) تبعث على الشعور بأن الوحش المخادع لن يفلت من أيدي العلماء هذه المرة .

المبيد الأصيل

● اكتشف العلماء الباحثون في وزارة الزراعة الأمريكية ، مبيداً فعالاً وأماناً يضمن القضاء نهائياً على الصراصير . . اكتشفوه بل اكتشفوا خامته الأولية في رؤوس الصراصير نفسها . فالمواد الكيماوية الطبيعية التي عثروا عليها في رؤوسها تشمل مادة لها أثران ، أثر المبيد وأثر تحديد النسل ،

أما المادة التي نجحوا في تطويرها من تلك الخامة فقد ثبتت قدرتها على الفتك بالصراصير وقتلها على الفور . . وتجدر الإشارة الى أن العالم الذي تسنى له اكتشاف الخامة ، ومبيد الصراصير الفعال قد أمضى نحو ٢٢ سنة في دراسة الصراصير، واسمه بنيامين كوك .



الرياض مدينة زرقاء اليمامة

استطلاع : صادق يلي

من زار الرياض قبل ثلاثين
سنة ، ثم زارها في الآونة
الآخيرة ، يدهشه التطور الكبير
الذي حققته المدينة ، والنهضة
العمرائية الملفقة للنظر ، وأكثر
ماثير الاعجاب هو أن يتم ذلك
كله في هذه المدة القصيرة من
الزمن . . .





قد تكون الرياض - عاصمة المملكة العربية السعودية - إحدى العواصم العربية التي ليس لها تاريخ قديم ، كما هو الحال بالنسبة لعواصم عربية أخرى ، مثل بغداد ، أودمشق ، أو القاهرة ، تلك المدن التي لعبت دورا بارزا في التاريخ العربي الاسلامي ، فالرياض مدينة حديثة لم يتجاوز عمرها الزمني قرنا ونصف قرن من الزمان ، منذ أن اتخذها الامام تركي بن عبدالله بن سعود ، مؤسس الدولة السعودية الثانية في عام ١٢٤٠هـ (١٨٢٤م) عاصمة لمملكته ، ومع ذلك فإن كتب التاريخ والرحلات حينها تتحدث عن منطقة نجد ، أو منطقة اليمامة ، تورد لنا قصة تلك الفتاة العربية التي تدعى زرقاء اليمامة ، التي يضرب بها المثل في حدة البصر ، ورؤية الأشياء من مسافات بعيدة ، وتشير هذه الكتب إلى أن منطقة اليمامة (وعاصمتها مدينة تدعى حجر) هي الآن نفس المنطقة التي تقع فيها الرياض اليوم ، وقد كانت هذه البقعة مكانا ملائما للاستيطان البشري ، من حيث المناخ ، ووفرة المياه ، والموقع (الاستراتيجي) عند ملتقى واديين ، هما وادي حنيفة ، ووادي البطحاء . وقد نبه الرحالة الفارسي ناصر خسرو - في كتابه (سفرنامه) - إلى وجود مدينة حصينة ، محاطة بأسوار دفاعية ، تضم مسجدا جميلا ، وسوقا كبيرة ، تدعى مدينة حجر ، ثم أقي الرحالة العربي ابن بطوطة ، وتحدث عن هذه المدينة ، ووصفها بأنها خصبة ، ذات مياه وفيرة ، ونخيل يانع ، أما العلامة السعودي الأستاذ حمد الجاسر فيذكر في كتابه « مدينة الرياض عبر أطوار التاريخ » أن اسم الرياض بدأ يحل تدريجيا محل اسم حجر في القرن الثامن عشر الميلادي ، وقد ضمت هذه المدينة الجديدة البقية الباقية من المدينة القديمة ، والأراضي المحيطة بها ، وحدائقها .

الرياض مركز ثقل

شهد التاريخ المدني في شبه الجزيرة العربية تبدلات ، وتغيرات ، في مراكز الثقل البشري ، فقد كانت مدن ساحلي البحر الأحمر والخليج العربي هي الأكثر نشاطا ، والأقوى جذبا في الماضي ، وبخاصة تلك التي تحاذي البحر الأحمر ، مثل مدينة جدة التي

كانت عاصمة سياسية للمملكة ، لكن نظرا لتعاظم دور الرياض في خلق وحدة المملكة السياسية ، بفضل موقعها الجغرافي المركزي ، ثم العوامل التاريخية ، والسكانية ، فقد عززت اختيارها عاصمة للمملكة ، أضف إلى ذلك أنها احتفظت بمكانة خاصة في تاريخ الأسرة السعودية ، ومآثر موحدها الملك عبدالعزيز بن سعود ، فالرياض اليوم تحتضن مؤسسات الحكومة ، والادارات الكبرى ، ومراكز المؤسسات المالية ، والتجارية ، والصناعية الرئيسية ، وقد أدى ذلك إلى منحها المكانة العليا في نظام المواصلات ، حيث ارتبطت بشبكة طرق ، وخطوط مواصلات جوية ، وبرية ، وبفضل تلك الانجازات الكبيرة أصبحت ملتقى جميع المدن ، والتكتلات السكانية التي تؤلف بنية المملكة المدنية ، ولقد أولاهما المسؤولون اهتماما كبيرا ، مما جعلها المدينة الأولى في المملكة . في عهد الملك الراحل سعود بن عبدالعزيز أنشئت فيها مباني الوزارات والدوائر الحكومية ، وفي عام ١٣٧٣هـ / ١٩٥٥م تم نقل الوزارات إليها ، ثم نقلت إليها وزارة الخارجية من مدينة جدة ، ثم تم نقل السفارات والهيئات الدولية والاقليمية إليها تباعا . .

إن السمات الجديدة لمدينة الرياض أكثر من أن تحصى ، فنسب النمو المتزايدة التي تحققت في مرافق البلاد ، تغطي كافة مجالات الحياة المدنية ، والتجارية ، والسكانية ، والتعليمية ، والخدمات الهامة وغيرها .

من جدة إلى الرياض

بقيت مدينة جدة تحتضن وزارة الخارجية والبعثات الدبلوماسية منذ أن توحدت المملكة العربية السعودية تحت قيادة الملك الراحل عبدالعزيز آل سعود ، وقبل سنتين تم نقل وزارة الخارجية إلى الرياض العاصمة .

مبنى وزارة الخارجية يقع على مساحة مقدارها ٨٤ ألف متر مربع ، ويعكس تصميم هذا المبنى - بشكل حديث - الفن المعماري الاسلامي التقليدي ، مع مراعاة تحقق الهدف الرئيسي من إنشائه ، ويحيط به كثير من المعالم مثل بوابة العاصمة ، وقاعة المؤتمرات ، كما روعي في التصميم الداخلي أن يكون

مطار دولي

نتيجة لاتساع مدينة الرياض وازدياد سكانها أصبحت الحاجة ماسة لبناء مطار دولي ، يستوعب هذه الزيادة المطردة ، بدلا من مطارها القديم الذي كان يقع بالقرب من وسطها ، ولم يعد صالحا لاستقبال الطائرات العملاقة التي تشهدا حركة الطيران العالمية في الوقت الحاضر . في المملكة الآن ٢٤ مطارا ، اثنان منها من أرقى المطارات تطورا في العالم ، هما مطار الملك عبدالعزيز الدولي بمدينة جدة ، ومطار الملك خالد الدولي بالرياض ، ويعد مطار الملك خالد الدولي إحدى الواجهات الحضارية للمملكة ، فهو مجهز لخدمة نحو ١٥ مليون راكب سنويا ، وروعي في تصميمه واختيار موقعه أن يكون ملائما لبيئة المملكة ، وطبيعتها ، يبعد عن العاصمة بنحو ٣٥ كيلومترا ، مما يجعل الضوضاء والتلوث بعيدين عن المناطق السكنية ، أما تصميمه الهندسي فيعكس التقاليد الاسلامية الأصيلة في فن البناء ، ومن حيث المساحة يأتي في المرتبة الثانية بعد مطار الملك عبدالعزيز الدولي ، كما يمتاز بالكفاءة ، وسهولة الوصول إليه عبر الطرق السريعة المؤدية إلى صالات القدوم والسفر ، ووجود مواقف رحبة للسيارات ، وسلام متحركة ، وأنفاق خاصة لعبور الركاب من الطائرات وإليها .

يحتل المطار مساحة قدرها ٢٢٥ كيلومترا مربعا تقريبا ، ومن مرافقه ثلاث صالات كبيرة ، خصصت الأولى للرحلات الداخلية ، والثانية للرحلات الدولية ، والثالثة صالة ملكية لكبار الضيوف ، وهناك مسجد يتسع لخمسة آلاف مصل ، ومدرجان متوازيان للاقلاع والهبوط ، ومواقف للسيارات تتسع لنحو عشرة آلاف سيارة ، ومخازن لشركات الطيران الدولية ، ومبان سكنية ، وفندق كبير . ومن الجدير بالذكر أن تكاليف إنشاء المطار قد بلغت ١١ بليون ريال سعودي .

طرق وجسور وأنفاق

قد أدرك المسؤولون في المملكة أنه من الصعوبة بمكان تحقيق التطور الحضاري والتنموي الشامل مالم

ملائها لكل جهاز إداري من أجهزة وزارة الخارجية ، ويضم المبنى - بالإضافة لأجهزة الوزارة - معهد الدراسات الدبلوماسية ، وقاعة الاستقبالات الرئيسية ، وغرف الاجتماعات ، وقاعة مجلس التعاون الخليجي ، وقاعة محاضرات لأغراض عديدة ، ومكتبة كبيرة تحتوي على الوثائق والكتب والمخطوطات المهمة ، ذات الصبغة التاريخية .

ولم ينس المسؤولون بعد انتقال وزارة الخارجية إلى الرياض الحاجة الملحة لبناء مجمع سكني لموظفي الخارجية ، وقد بوشر ببناء حي سكني يستوعب ٣٦٠٠ نسمة ، موزعين على ٦١٢ وحدة سكنية ، منها بيوت مستقلة ، وأخرى متلاصقة ، وعمارات متعددة الأدوار ، كما روعي في المباني توفير المتطلبات الاجتماعية ، والثقافية ، المناسبة للسكان على اختلاف فئاتهم الوظيفية ، مع إبراز الملامح البيئية العربية ، وتوفير أسباب الرفاهية العصرية . وبالإضافة إلى المباني السكنية هناك مرافق عامة ، ومساحات خضراء ، ثم شبكة طرق .

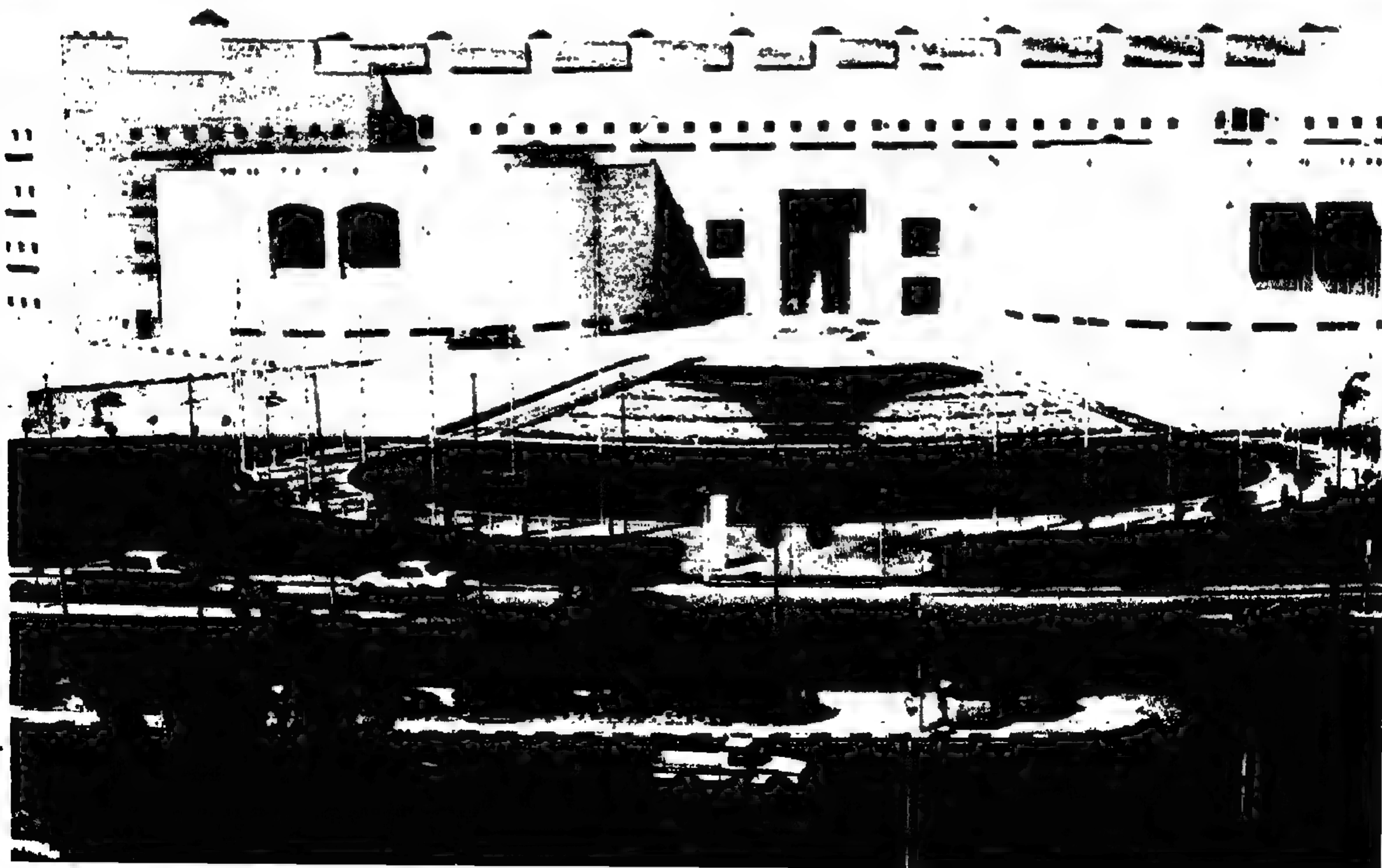
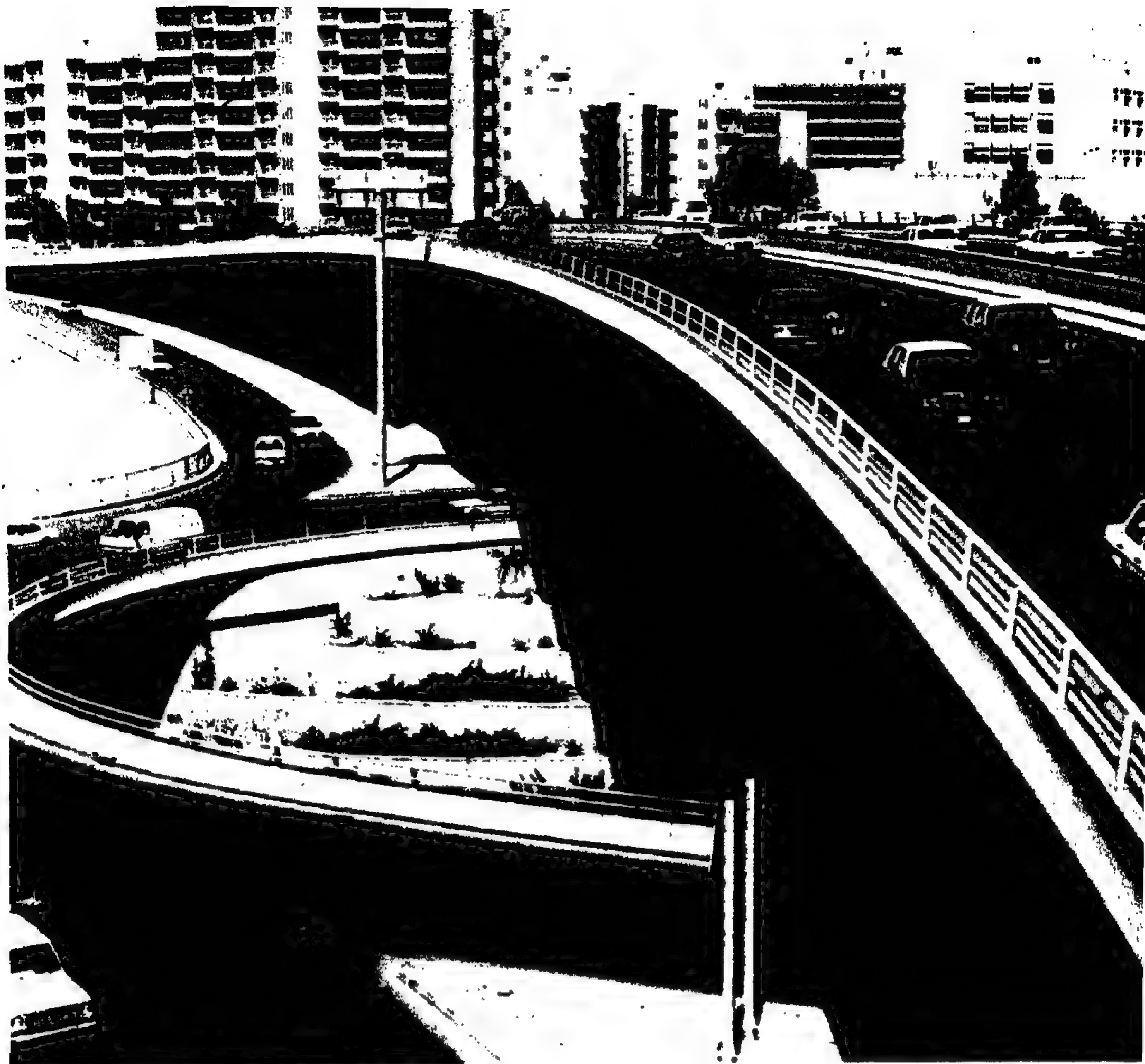
الحي الدبلوماسي

بوشر في بناء حي سكني للسفارات ، والهيئات الدبلوماسية ، أطلق عليه اسم (الحي الدبلوماسي) ، يقع على مساحة مقدارها ٧ ملايين

متر مربع ، ويتسع لاسكان حوالي ثلاثين ألف نسمة ، ويقع على هضبة ذات طابع مميز ، تشرف على وادي حنيفة بجماله الطبيعي ، وعلى الصحراء

الفسيحة التي تقع خلفه ، أما أجزاء الحي فترتبط بشبكة من الطرق المعبدة التي يبلغ طولها حوالي ٤٨ كيلو مترا . ومن المقرر أن تكتمل منشآت هذا الحي

سنة ١٤١٠/١٩٨٩ م ، وسيضم ما يقرب من ٨٠ سفارة ، ويستوعب ١٢٠ بعثة دبلوماسية ، بالإضافة إلى العديد من المؤسسات الإقليمية ، والعالمية ذات الأوضاع المتميزة ، مثل مجلس التعاون لدول الخليج العربية ، والمعهد العربي لانماء المدن ، وغير ذلك من المؤسسات التي حرصت الرياض على احتضانها ، كما يضم مرافق تعليمية ، وصحية ، واجتماعية ، وغير ذلك من المرافق الضرورية .





جسر الخليج أحد
 المظاهر الجمالية في مدينة
 الرياض ، يبلغ طوله
 نحو ٢٢٠٠ متر ،
 ويضم نفقا بطول ٨٠٠
 متر . الى اليمين اعلى -
 جامعة الملك سعود أبرز
 المؤسسات الثقافية في
 مدينة الرياض الى أعلى -
 وزارة الخارجية آخر
 المؤسسات الحكومية التي
 انتقلت من مدينة جدة
 إلى الرياض العاصمة الى
 اليمين - الحي
 الدبلوماسي أحد الأحياء
 السكنية المخصصة
 لسكن الدبلوماسيين



تكن هناك شبكة من الطرق الحديثة ، تربط مناطق المملكة بعضها ببعض ، وتسهل إمكانية انتقال المواطن بين المدن والقرى ، وكافة أنحاء المملكة .

فكان من بين ما تم إنجازه شبكة طرق حديثة في مدينة الرياض وحولها ، منها طرق خارج المدينة ، مثل الطريق الدائري الذي يحيط بها ، وهو يعطي الفرصة

لفك الاختناقات المرورية ، ونقل الحركة حول المدينة ، وطريق الملك فهد ، وجسر الخليج الذي يعتبر من المظاهر الجمالية الرائدة ، وهو جسر مزدوج

من (الخرسانة) المسلحة المسبقة الاجهاد . يبلغ طوله ٢٢٠٠ متر ، وعرضه ٣٧,٥ مترا ، ويضم نفقا بطول ٨٠٠ متر ، وهذا الجسر يساعد على انسياب حركة المرور في المدينة ، كما يقدم خدمات لعدة أحياء

منها ، ويربط مداخل شبكة الطرق السريعة ، وهو يمثل جزءا من الخط الدائري الممتد من الشرق إلى الغرب . على هيئة طريق سريع ، يؤمن حركة سير مستمرة عبر وسط العاصمة ، وبعد جسر الخليج من

المشاريع العملاقة ، بالإضافة إلى أنه معلم حضاري كبير ، وطريق ديراب الذي نفذ على أحدث النظم في إنشاء الطرق والجسور ، وطرق داخلية قامت أمانة مدينة الرياض بتنفيذها ، بلغ إجمالي أطوالها ٦٥٠,٥ كم .

جامعة الملك سعود

على الرغم من أن التعليم الجامعي بالمعنى العصري حديث العهد في المملكة العربية السعودية ،

إلا أن فكرة التعليم العالي كانت متوافرة منذ فترة ليست بالقصيرة ، فكلية الشريعة والدراسات

الإسلامية بمكة المكرمة بدأت في عام ١٣٦٥هـ / ١٩٤٩م ، وتعد هذه الكلية أول صروح التعليم

العالي ، أما الآن ففي المملكة سبع جامعات ، موزعة على المدن الرئيسية ، وهي الرياض ، والمدينة

المنورة ، ومكة المكرمة ، والدمام ، والظهران ، وجدة ، أما الرياض ففيها جامعة الملك سعود التي

افتتحت في ١٣٧٤هـ / ١٩٥٨م ، وقد بدأت بأربع كليات هي الآداب ، والعلوم ، والتجارة ، والعلوم الإدارية ، ثم أضيف إليها كلية الصيدلة ، ثم ألحقت

بها كليتا التربية والهندسة ، ثم كليتا الزراعة والطب ومعهد اللغة العربية لغير الناطقين بها ، وبعد سنوات

قليلة افتتحت كليات طب الأسنان والعلوم الطبية المساعدة ، ثم كلية الدراسات العليا في عام ١٤٠١هـ / ١٩٨٠ .

كان عدد الطلبة عند افتتاح جامعة الملك سعود لا يتجاوز ٢١ طالبا ، أما الآن فقد أصبح عدد الطلبة ٢٢٥١٣ طالبا ، يدرسون في ١٤ كلية . وقد حظيت

الفتاة بنصيب لا بأس به من التعليم الجامعي ، ففي عام ١٣٨٢هـ / ١٩٦٦م أتيح لها الانتساب لكلية الآداب والعلوم الإدارية ، وفي عام ١٣٩٦هـ /

١٩٧٥م تم إنشاء مركز الدراسات الجامعية للبنات ، يتولى الإشراف على الدراسة وتنظيمها ، ويقوم بالتدريس للفتيات مدرسات ومدرسون مؤهلون ،

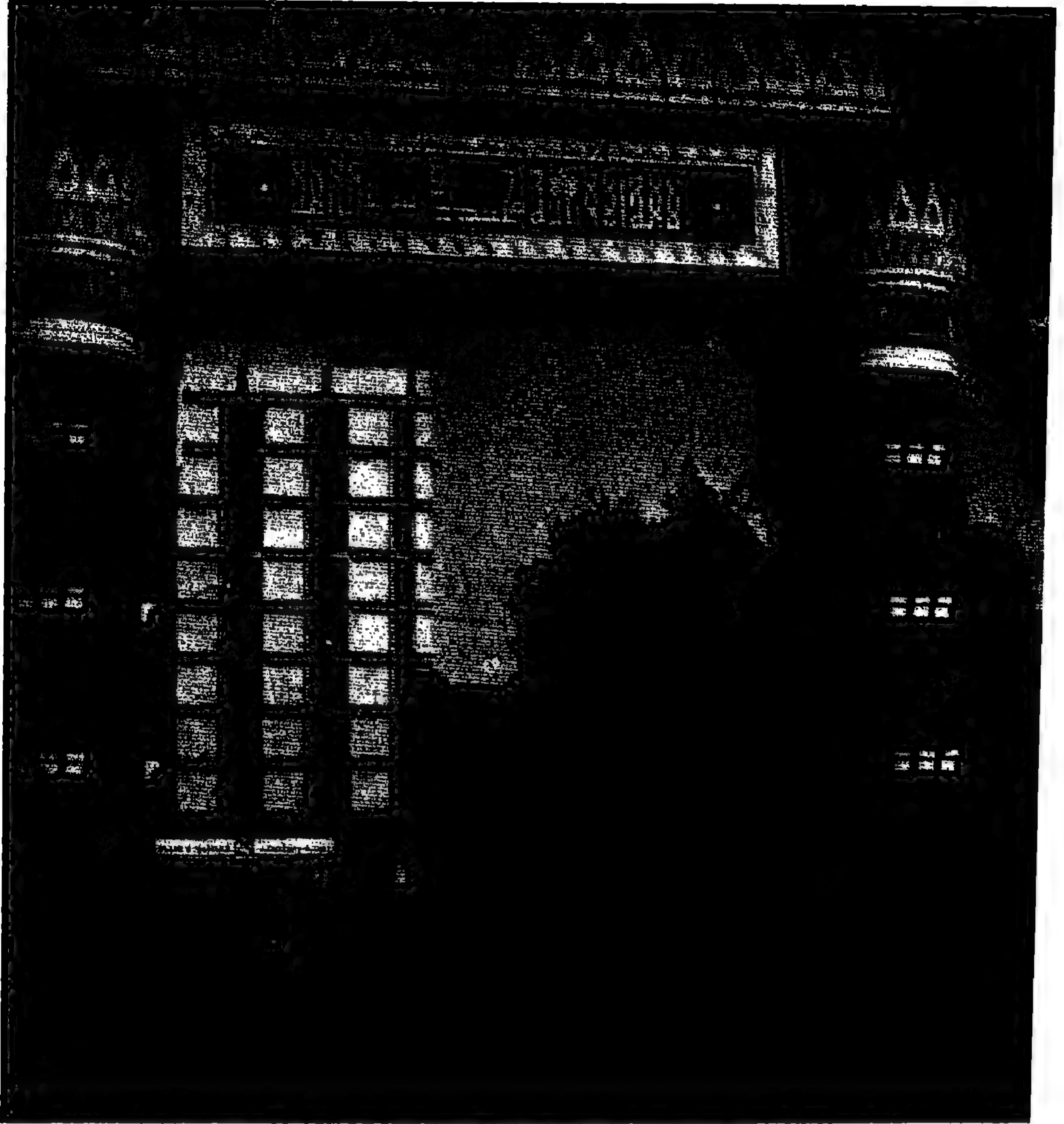
عن طريق شبكات تلفزيونية مغلقة ، وقد بلغ عدد الطالبات اللاتي يتلقين دراستهن في رحاب الجامعة نحو ٥١٢٩ طالبة ، موزعات على مختلف التخصصات .

وبالإضافة إلى جامعة الملك سعود هناك جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية التي تعنى بالعلوم الإسلامية ، وعلوم اللغة العربية ، فضلا عن علوم

أخرى مثل العلوم الاجتماعية ، والتاريخ الإسلامي ، وتهتم بالبحوث الإسلامية فتقوم بترجمتها ونشرها ، وكذلك تعنى بالدراسات الشرعية ،

والبحوث الفقهية ، والقانونية المقارنة . وتضم الرياض كذلك عددا آخر من الكليات العلمية المتخصصة ، والمراكز والمعاهد العلمية ، مثل دائرة

الملك عبدالعزيز ، لخدمة تاريخ المملكة وآثارها وآدابها ، والمركز الوطني للعلوم والتقنية ، لتحقيق أهداف التنمية والعلوم ، وكلية الملك فهد الأمنية التي تهتم بتخريج المؤهلين لخدمة وزارة الداخلية ، وكلية



قامت أمانة مدينة الرياض بترميم بعض البوابات والقصور القديمة حفاظاً على المعالم الأثرية للعاصمة .

وهو أحد القصور القديمة التي تقع في قلب المدينة ، وهو بناء مرتفع على شكل قلعة ، مبني بالحجر والطين ، وله أربعة أبراج في جوانبه الأربعة ، وبوابة

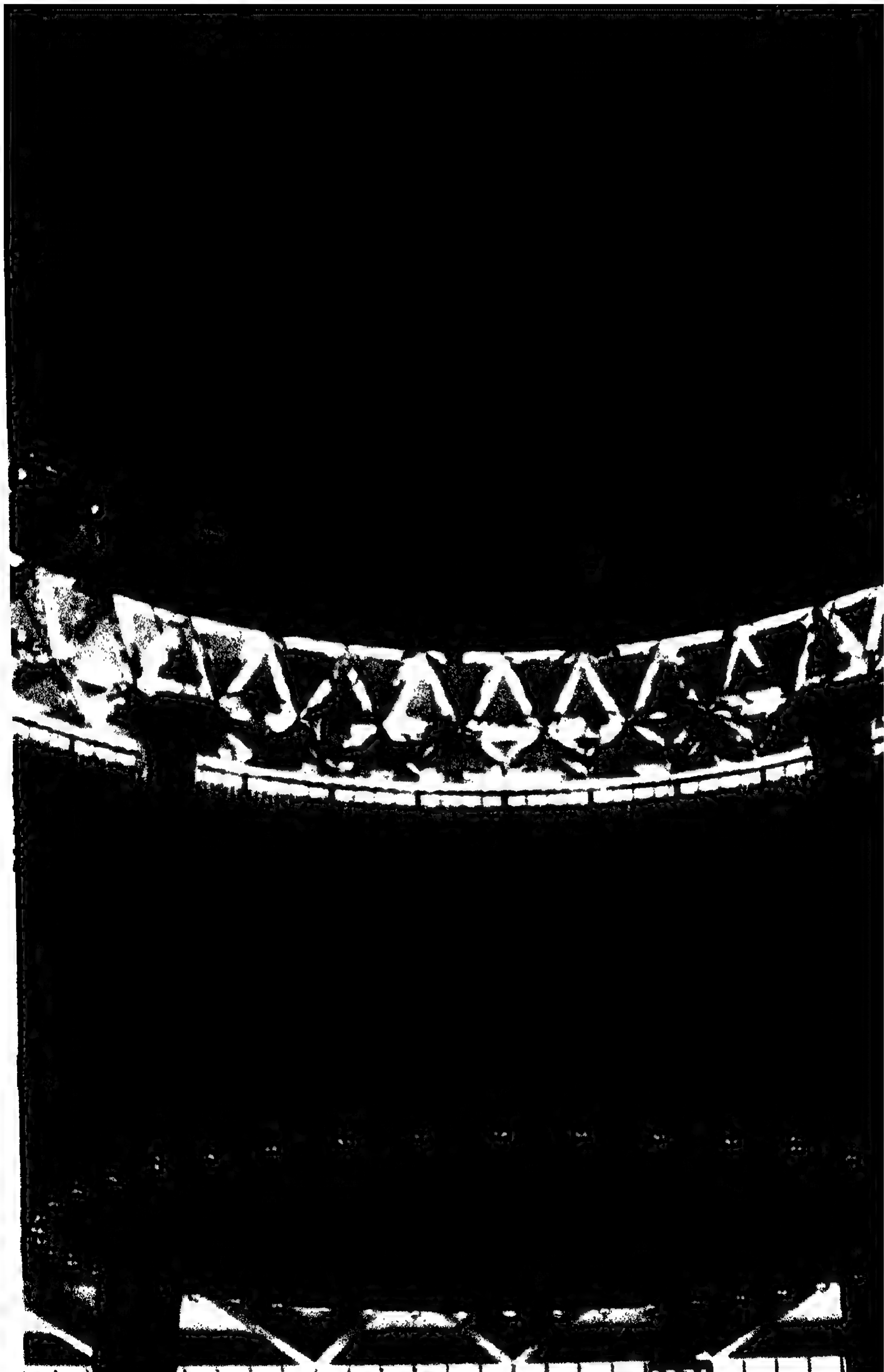
كبيرة ، إنه بناء ذو طابع حربي ، يمثل العمارة المحلية التي انتشرت في حقبة معينة من تاريخ الجزيرة العربية ، ومن المعروف أن هذا القصر شيد في عهد

الامام عبدالله بن فيصل بن تركي عام ١٢٨٢هـ / ١٨٨٥م . كما قامت أمانة مدينة الرياض بالتعاون مع الادارة العامة للآثار والمتاحف بعمل دراسات ،

الملك عبدالعزيز الحربية ، وكلية الملك فيصل الجوية ، لتخريج الطيارين ، ثم كلية الملك خالد العسكرية .

ترميم معالم الرياض الأثرية

إيماناً من أمانة مدينة الرياض بضرورة المحافظة على الآثار ، لما لها من أهمية تاريخية ، ورغبة في إبراز التراث الوطني ، فقد قامت الأمانة بعمل الدراسات اللازمة ، للابقاء على بعض معالم المدينة القديمة ، وإحياء ما تهدم منها ، وقد قامت بترميم قصر المصمك



لتحويل قصر الملك عبدالعزيز المعروف بالقصر المربع إلى متحف وطني ، وهذا القصر شيد أيضا بنفس أسلوب البناء المحلي ، وهو مبني من اللبن والطين ، مع تحلية بعض جدرانه بالجص ، كما تم ترميم بعض بوابات الرياض القديمة ، مثل بوابة الثميري التي تقع في الجهة الشرقية من العاصمة ، وهناك بوابات أخرى مثل بوابة آل سويلم ، وبوابة المذبح ، وبوابة الشميسي التي ما زالت تعد لها دراسات لترميمها وتقويتها ، ومن المعروف أن مدينة الرياض كانت في الماضي محاطة بسور مبني من الطين واللبن ، أقامه الملك عبدالعزيز بن سعود بعد استيلائه عليها سنة ١٣١٨ / ١٩٠٠ م ، وقد استغرق بناؤه أربعين يوما .

مسح جوي

سوف تقوم أمانة العاصمة بمشروع المسح الجوي لمدينة الرياض ، وهو مشروع كبير ومتطور إلى أبعد الحدود ، بل لعله من أهم المشاريع العالمية الرائدة . يقول الاستاذ عبدالله العلي النعيم أمين مدينة الرياض في حديث له عن هذا المشروع : إن مشروع المسح الجوي لمدينة الرياض من أهم مشاريع أمانة العاصمة الحضارية ، فهو أول مشروع من نوعه في منطقة الشرق الأوسط ، وسوف يتم فيه استخدام أحدث أساليب التقنية العلمية ، وأكثرها تطورا ودقة . سوف يتم إعداد الخرائط ، وحفظها على أشرطة ممغنطة رقمية ، مما يتيح إمكانية إعداد خرائط خاصة ، توضح المعالم التي يراود أبرازها على الخريطة ، لعمل دراسات معينة ، مما يتيح إضافة بيانات عديدة على تلك الأشرطة مما لا يلزم وجوده على الخرائط ، ويمكن تحديث هذه الخرائط بإضافة المعلومات الجديدة إليها عن طريق الحاسب الآلي ، مثل إضافة الشوارع أو المباني أو مرافق الخدمات الجديدة دون الحاجة إلى إنفاق مبالغ طائلة ، واستغراق وقت طويل للقيام بمسح جوي جديد لتحديث الخرائط التي سبق إعدادها . ويضيف الاستاذ النعيم قائلا : إن هذه التجربة - بلا شك - ستشجع الدول العربية وبخاصة الخليجية على السير في هذا الدرب ، والاستفادة من أساليب التقنية العلمية التي استخدمناها في إعداد الخرائط المختلفة

لأحياء مدينة الرياض بأكملها . . أما المهندس الاستاذ سعود الشتوي فقد تحدث عن هذا المشروع قائلا : إن هذا المشروع على درجة كبيرة من الأهمية بالنسبة لمدينة الرياض التي شهدت حركة عمرانية هائلة في السنوات العشر الماضية ، نظراً للطفرة الاقتصادية الهائلة التي تحققت في المملكة ، وقد صاحب هذه النهضة العمرانية اتساع المدينة ، حتى بلغت الآن نحو ١٦٠٠ كم مربع . ولما كانت الخرائط الجوية التي تم إنجازها ترجع إلى سنة ١٣٩٦ هـ / ١٩٧٥ م ، ولا تشمل إلا منطقة صغيرة من المدينة الحالية ، أصبحت الحاجة ماسة للقيام بمشروع المسح الجوي ، نظرا للتطور العمراني الكبير ، والتوسعات الأفقية الهائلة ، ويضيف المهندس الشتوي قائلا : وتأتي أهمية المشروع في الحصول على خرائط حديثة لاستخدامها في الأعمال التخطيطية ، وللتسيق بين أجهزة الخدمات والمرافق العامة المختلفة ، فأي مشروع سيقام في المدينة يحتاج إلى هذه الخرائط لتحديد إمكانية القيام بالخدمات المرادة له ، وربطها بغيرها .

والمشروع سيتضمن القيام بأعمال التصوير الجوي للمدينة ، وسيغطي مساحة تزيد عن ٣١٠٠ كيلومتر مربع ، وذلك حتى يمكن توفير خرائط للمناطق التي تجري فيها التنمية ، أو التي ينتظر أن تصلها خلال العقدين القادمين ، ليوفر خرائط متنوعة ، بمقاييس رسم مختلفة ، تخدم متطلبات النمو الحضاري ، وتوفير المعلومات الضرورية للقائمين على أعمال التخطيط ، ولإعطاء فكرة واضحة عن هذا المشروع يقول المهندس الشتوي : إن هذه الخرائط تفيد في تخطيط المدينة ، وتحديد شبكات المياه ، والمجاري ، والهواتف ، والطرق ، والكهرباء ، كما تسهل أعمال الصيانة لهذه الشبكات ، ويستفاد منها في أعمال تسمية الشوارع ، وترميم المساكن ، وكذلك يمكن عن طريقها توزيع مرافق الخدمات على أسس مدروسة وسليمة ، مثل المدارس ، والمساجد ، والحدائق ، وملاعب الأطفال ، والأسواق التجارية ، ويستفاد منها أيضا في عمل سجل عقاري دقيق ، ونظام متكامل لنزع الملكية ، وهذا المشروع يعتبر النواة الأساسية لمركز المعلومات الحضرية الذي يعد ضرورة حضارية للمدينة الحديثة □

قصة مترجمة

التجربة الأولى

للكاتب الأمريكي المعاصر جون كيفافر

ترجمة : ابراهيم عبد الله العلو

الثكنة تم استجوابهم من قبل اثنين من علماء النفس ، تذكر نيف بشكل خاص صوت أحدهم ، كان صوتا رتيبيا وناعما بنفس الوقت ، أخبره أنه تم اختيارهم ليكونوا عناصر في تجربة مهمة في البحث الانساني ، وأن سبب اختيارهم هو تمتعهم بصحة جيدة وذكاء يفوق المعدل ، كان هدف التجربة هو اكتشاف آثار الوحدة والرتابة على الفعالية البشرية ، ماذا يحدث للانسان عندما يعزل تماما عن المجتمع لساعات أو أيام ؟ ماذا يحدث عندما تختفى كل المناظر والاصوات المنبهة ؟ هذا السؤال طرحه العالم النفسي ذو الصوت الناعم . « هذا ما نسعى لاكتشافه ، الى أية درجة يستطيع الانسان القيام بمهمات معينة في حالة كهذه » .

تحاول الادارة المختصة في الجيش الأمريكي تطوير اختبارات تمكنها من تعيين نوعية الرجل المؤهل للقيام بمهمات معينة مثل الاشراف على رادار أو قاعدة صواريخ أو محطة ارضاد جوية في منطقة منعزلة ، أو أي عمل آخر ربما في الفضاء الخارجي في حاجة الى ابقاء رجل ما وحيدا ، وقيامه بعمل رتيب في عزلة تامة .

شرح العالم النفسي للمتطوعين ما هم مقدمون عليه . سيقوم الفنيون بتسجيل كل الأصوات الصادرة عن الغرف من غرفة التحكم المركزية .

لقد كان غياب الضجيج سبب انزعاجه . واضطره الهدوء التام في الغرفة المظلمة العازلة للصوت ، أن يقوم ببيت أصواته الخاصة خلال الساعات الأولى من اقامته هناك . لم يتأثر بالمظلمة وبطريقة ما لقد أعجبته . لقد فعل ذلك مرات عديدة عندما كان يغمض عينيه ، ويغوص في أحلام اليقظة ويستغرق في ظلام خاص مرت أيام وهو في هذه الغرفة الخالية الا من سرير ، وبعض علب الطعام المحفوظ وأواني الماء ومرحاض . تلك الغرفة التي لا تتجاوز سبعة أقدام ارتفاعا وتسعة أقدام طولاً وسبعة أقدام عرضاً ، رافقه أحد علماء النفس الى هنا . ابتسم له وصافحه ثم تركه وحيدا في الهدوء المظلم .

في البداية تذكر الحوادث التي مرت به خلال الأيام والأسابيع القليلة الماضية والتي أدت الى حضوره هنا . كالعادة كانت أفكاره متعلقة بالاصوات . صوت الرقيب الذي أخبره أن يجهز ثيابه قائلا : « سنخبرك عن ماهية التجربة عندما تصل هناك » ، ولكن انتظار المجدد « نيف نلسون » لم يدم طويلا .

كان نيف قد أنهى فترة التدريب العسكري الأساسي مؤخرا ، خلال أيام قليلة نقل نيف مع أربعة وعشرين مجندا آخرين بالشاحنة الى زاوية منعزلة من المواقع ، بعد اتمام اجراءات السكن في

« ربما يسألونك عدة أسئلة من خلال الميكرفون » .
تذكر نيف أن « ربما » تكررت مرات عديدة . سوف
تقارن أجوبة كل متطوع وانطباعاته مع تلك التي
سجلها قبل دخوله الغرفة . وسوف يتم اختباره مرة
أخرى بعد انتهاء اقامته هناك .

« من خلال تلك المقارنة » ، اضاف العالم النفسي
« سوف يكون بإمكاننا عزل أية فوارق ناتجة عن
التجربة » وأضاف بصوت هاديء « أن باب الغرفة
لن يكون مقفلا ، وبإمكان أي من المتطوعين أن يخرج
من الغرفة متى شاء ، ولكن بعد ذلك لن يسمح له
بالاشتراك في التجربة مرة ثانية » . فإن عناصر
التجربة لم يعلموا بمدتها لأن ذلك سيجعلها عديمة
الجدوى .

« هل تحب أن تكون عنصرا في هذه التجربة ؟ »
هذا السؤال وجه الى كل واحد منهم ، تذكر نيف نبذة
صوته عندما أجاب بكل حماس « نعم » ، لقد تذكر
ذلك بوضوح لأن ذلك الأمر لن ينساه أبدا ، لقد كان
يعلم أنه مقبل على عمل ربما يؤدي به الى الجنون ،
وبدأ يعزي نفسه « لا أعتقد أن الحال ستصل بي الى أن
أقضي بقية حياتي في مستشفى المجانين » ، لقد عاش
حياته كلها على « الصوت » ، لقد كان غياب الصوت
لفترة قصيرة يقلقه . أي ضجة ولو كانت خفيفة
تكفي ، ربما صوت تنفس رجل آخر أو حتى الصوت
الذي يحدته الكلب عندما يمشي فوق السجادة .

استشار بعض المختصين منذ زمن ولكن لم ينجح
أحد منهم في مساعدته ، لقد حاول مرارا التخلص
من هذه العادة ، وعندما سنحت له الفرصة من خلال
الاشتراك في هذه التجربة لم يتردد أبدا ، كان يمني
نفسه « اذا استطعت الصمود الى نهاية التجربة فسوف
أخلص من هذه العادة الى الابد ! »

عندما كان في طريقه الى الغرفة كان « دماغه »
يسجل ويخزن كل صوت في تلك اللحظات الأخيرة ،
لقد تذكر وقع أقدام زملائه الذين سبقوه عندما دخل
المبنى الذي يحتوي على غرفة التجربة ، قبل دخول كل
رجل الى غرفته يضافحه أحد العالمين النفسيين ويعطيه
التعليمات الأخيرة ، كانت غرفة نيف آخر الغرف في
البهو ، دخلها متبوعا بالعالم النفسي ذي الصوت
الناعم ، كانت صغيرة جيدة التهوية وذات حرارة
ثابتة ، بيضاء تماما كغرفة في إحدى المستشفيات ، في

أحدى الزوايا كان هناك مرحاض، وفي الزاوية الأخرى
ثلاجة متخمة بالماء والطعام . كان هنالك سرير
ووسادة وغطاء ، ذلك كل شيء .

كان العالم النفسي رجلا طويلا منحني الكتفين ،
صافح نيف وتمنى له حظا سعيدا مضيفا « تذكر أن
الباب ليس مقفلا وبإمكانك الخروج في أي وقت
تشاء ، ولكن اذا فعلت ذلك فسوف تكون فرصتك
الأخيرة » وغادر قائلا : « سوف يطفأ الضوء بعد
دقائق وكذلك ضوء الممر » .

أحس نيف بوحدته فبدأ يحاول الاستماع الى
خطوات العالم النفسي وهو يغادر الممر ، ولكنه لم
يسمع شيئا ، لقد كانت الغرفة عازلة للصوت !!!
لقد بدأ نيف حياة جعلته يتلمس الطريق في
الظلمة ، يبحث عن الطعام والماء ويغتسل بمناشف
معاملة بمواد كيماوية خاصة ثم يستلقي على السرير ،
لم يكن هناك أي شيء آخر ليفعله ، لم يكن لديه
برنامج أو ساعة يد ، كان يرتدي ثيابا شبيهة
« بالبيجاما » ، ويستطيع النوم متى يشاء في هدوء
لا يمكن للضجيج اختراقه ، وفي ظلمة حالكة غطته
كالدثار . كان عليه أن ينتظر في هذا العالم عديم
الصوت ، كانت أفكاره مركزة حول الاصوات ،
كانت حياته دائما مزيجا من الأصوات ، والآن لا يوجد
أي صوت !!!

وضع رأسه تحت الوسادة وضغطها حول أذنيه آملا
أن يصله صوت ما عندما يرضها مهما كان ذلك
الصوت ضئيلا ، حاول مرة واثنين وثلاثا ولكنه لم
يخس بأي فارق ، كان الشيء الوحيد الذي يستطيع
سماعه هو دقات قلبه ، ولكن هذا الصوت من صنعه
هو ، صوت داخلي كالصوت الناتج عندما يدق
باصبعه على الحائط أو الأرض ، كان بحاجة الى
صوت خارجي ، شيء ما . أي شيء ليخبره بأن
العالم الخارجي موجود .

بالرغم من أن الظلمة لم تزعجه ، ولكنها زادت من
عزله وجعلت انعدام الصوت أشد وطأة ، بالإضافة
الى أنه لم يسمع شيئا فانه لم ير أي شيء أيضا ، لم يكن
يستطيع رؤية الحائط أو الثلاجة حتى عندما كان أنفه
على بعد أصابع منهما . كانت الطريقة الوحيدة
للتعرف على أي شيء هي اللمس .





أسفل الباب : تذكر نيف بوضوح صوت الفئران وصوت الرجل المدحور ، عندما وصلت الى قمة المنارة ببطء مخيف قاضمة الخشب في طريقها ، كان الرجل يصعد طابقا تلو الآخر ولكن الفئران كانت تتبعه ، لقد كان ينتظر في كل طابق الى أن يرى الباب الخشبي يتشقق فيصعد الى الطابق الأعلى وصراخه يسبقه ، يغلق الباب بعنف ولكن الفئران لا تزال تتبعه ، لقد أصبحت الفئران تمضي بسرعة أكبر وكأنها تتدق الوجبة القريبة منها ، لقد وصل الرجل إلى الغرفة العلوية المحاطة بالزجاج ، كانت أرضية الغرفة مصنوعة من المعدن ، تذكر نيف ، لقد أوقفت الفئران لفترة ، ثم أقبل سكون مطبق للمرة الأولى منذ أن اقتحمت الفئران الباب الأرضي ، لم يكن هناك أي صوت ، ظن الرجل أن الأرضية المعدنية أوقفت الفئران وأنه نجا ، تذكر نيف خيبة الأمل التي أحس بها والتي يحس بها الآن لأنه فقد ذلك الصوت الذي صحبه للحظات مشوقة ، ثم تذكر نيف صوت الفئران وهي « تخردش » فوق سطح الزجاج في غرفة الرجل ، ثم سمع صوتها وهي تغادر ، لقد عادت الفئران الى القارب خائبة ، كان ذلك الصوت هو المهم وعندما اختفت الأصوات اختفى البرنامج من ذاكرته ، هنا في سكون الغرفة الضائع كانت قصة التمثيلية أكثر واقعية من أي وقت مضى ، لقد استرجع حوادثها مرات عديدة في ذاكرته ، لقد عادت اليه حتى عندما أحس أنه سمعها بما فيه الكفاية ، لقد كانت الأصوات « المخردشة » في المنارة تعود اليه مهما حاول أن يغير تفكيره كانت الأصوات تعود الى السطح وتبدأ من جديد الى النهاية ، اضطجع نيف على سريريه وحاول أن ينام ولكنه لم يستطع ، بعد ذلك حاول أن يتحسس طريقه الى الثلاجة ، حاول أن يأكل ويشرب ، اغتسل مرة بعد أخرى حتى أصبح

بعد ساعات من دخوله الغرفة ذهب الى الباب وفتح بهدوء ثم أغلقه ثم فتحه ثم أغلقه لمرات عديدة مستمعا بشغف الى الصوت الناتج من جراء ذلك ، ولكن ذلك الصوت بقي من صنعه هو وكانت حاجته الى صوت خارجي ، كان الممر مظلما كغرفته ، في البداية تذكر الأصوات التي صاحبت قدومه الى هذا العالم عديم الصوت ولكن تلك الأصوات تلاشت بسرعة ، ثم بدأ يتذكر أحداث حياته ، ظل في بحث دؤوب عن أصوات سمعها من قبل ، كان يتخيل تلك الأصوات ثم يكررها محاولا أن يمتص كل ضجة بشرافة ، خاصة عندما امتدت اقامته في تلك الغرفة من ساعات الى يوم ، الى أيام عديدة انغمس في أعماق تجاربه عائدا الى القديم ناظرا ومستمعا . عاد الى هدير محركات الطائرة التي سمعها عندما كان في طريقه الى الموقع ، الى صوت الكرة في مباريات المدرسة الثانوية ، الى هتاف المشجعين ، الى دقات ساعته ، الى « تفحيطات » عجلات سيارته ، الى صوته المدوي عندما سقط من شجرة ، الى صوت المنشار الذي استخدم لازاحة « الجبس » عن قدمه عندما كسرت ، الى صوت الطباشير على السبورة ، الى صوت اخته في الجانب الآخر من المنزل . ولكن تفكيره الآن تعلق بصوت أفزعه في البداية . انه صوت الفئران القاضمة ، ذلك الصوت الذي سمعه في تمثيلية اذاعية عندما كان طفلا ، انها قصة الفئران الجائعة التي شقت طريقها شيئا فشيئا الى رجل مروّع . كان ذلك الرجل يعمل في منارة لهداية الملاحين ، ماث الفئران أخذت طريقها الى جزيرته في قارب مهجور ، نظر الرجل فرأى الفئران تنحدر من القارب الى ساحل الجزيرة ، لقد رأى الفئران تندفع نحوه في المنارة ، أقفل الباب في الطابق الأرضي ، ولكن الفئران الهائجة قضمت الخشب في



سمع صوتهم في زاوية الغرفة بجانب سريره . كانت تلك الاصوات تعطيه بعض الأمان ، ابتسم واستراح ، لقد كانت الأصوات في خياله وكان كل شيء كما يرام في عالمه ، جلس على الفراش ينظر جهة الضجيج ، حتى في تلك الظلمة الموحشة كان يرى بعض الفئران في زاوية الغرفة على الأرضية البيضاء ، أحس وكأن خنجرا من الألم طعنه ، أحس وكأن قطعا من دماغه قد تطايرت ، أراد أن يرفس ، أن يصرخ ، ثم أدرك أنه من غير الممكن أن يرى الفئران ، إذ أن الظلمة شديدة لدرجة أنه لا يستطيع رؤية الجدار ، لقد كان يتذكر شكل الجدار عندما كانت الغرفة مضاءة حين دخوله ، وبشكل أو بآخر كان يتذكر الفئران ، بالطبع فإن صوت الفئران كان من وحي خياله كما كان حال الأصوات الأخرى .

استراح قليلا على الفراش ولكن بدلا من أن يغمض عينيه وينصت كان يحرق في السقف ، بدأ يحس بشيء من الألم والقلق ، أحس بالحاجة لعمل شيء ما ، قال بصوت عال « أريد أن أتأكد ما إذا كان هنالك فئران أم لا ، ولكنه لم يفعل ذلك ، بقي مستلقيا على فراشه متسائلا « هل أتجنب الزاوية لأنني خائف من وجود الفئران هناك أم من عدم وجودها ؟ »

لقد بقي نيف مستلقيا على فراشه لساعات وهو يستمع الى أصوات الفئران ، لقد ملأت الضجة الغرفة ، بدأ يدلي قدمه ليرى ، ما إذا كانت الفئران ستقضم أصابع قدمه ولكنه أحس بخيبة الأمل عندما لم يحدث شيء ، « أيها الهوام » بدأ يقول « الا تعرفون

جلده طريا جدا ، وبالرغم من كل ما فعله كان يحس بأصوات الفئران حوله ، لم يستطع ابقائها خارجا ، لقد أصبحت تلك الأصوات جزءا من حياته ، لقد كان بحاجة الى صوت ما ، وعندما عادت الى ذاكرته أصوات التمثيلية رحب بها . أحس بالتدريج أنه كان خائفا من اختفاء تلك الأصوات ، ابتسم واستلقى على فراشه مغمضا عينيه ومصفيا ، لقد ملأت الاصوات تفكيره ، وكأن الفئران هناك بالفعل ، لقد أحس بالسعادة وكان على ثقة من أن تلك الاصوات هي من صنع خياله وان بإمكانه التخلص منها متى شاء ، أتساءل - كان يحدث نفسه - هل بإمكانني إيقاف تلك الاصوات ، وإذا حاولت ، وإذا أردت ، وإذا احتجت لذلك ، هل أنا قادر على تخفيض تلك الضجة ، وفي تلك الحال مانتائج ذلك ؟ يجب على أن أعرف الجواب !!!

الان بدأ يركز على ابعاد تلك الأصوات . لقد اختفت ببطء . لاصوت . . . لاصوت . . . لا شيء . كتلة مربعة من انعدام الصوت . لم يكن هناك أي ضجيج ليعطيه توكيدا بأن العالم الخارجى لا يزال موجودا .

لاصوت ، صرخ تفكيره ، لقد حاولت التركيز على احضار الفئران ، « عودوا . . . بدأ يقول بصوت عال للمرة الأولى منذ دخوله الغرفة » أيها الفئران : « عودوا » ، أحس بعودتهم لوهلة ولكن بعد ذلك تلاشى كل صوت ، لقد كانت الأصوات تتلاشى وكأنها وحدات منفردة قادرة على المغادرة والحضور كما تشاء ، لم تعد تلك الاصوات في متناول يده ، لا شيء ، لم يكن هنالك أي صوت سوى دقات قلبه وصوت الشراب الذي كان في أشد الحاجة اليه وصوت تنهداته التي لم يستطع اخفاءها .

لقد اختفت الفئران ، لقد اختفت بارادتها الخاصة ، بدأت الكلمات تلوح في خياله وكأنها ومضات متكررة ، ثم أدرك سبب ذلك التكرار ، إذا كانت الفئران قد اختفت بارادتها فبإمكانها العودة اذا شاءت ، لم يستطع خياله صنع الأصوات التي كانت الفئران تصنعها ، اذا كان هناك فئران في الغرفة فحتما سوف تقوم بصنع بعض الأصوات وسيكون بإمكانه الاستماع اليها اذا كانت هناك ، أصغى للحظة ،

● التجربة الاخيرة

* انه يضيع عقله . لقد أضاع عقله بدأت الفئران تغني .
- « احرصوا ، أيتها الأفاعي القذرة » .
* - « انه مجنون . انه مجنون » .
- « لست مجنوناً » وكأنها صرخة .
* « مجنون . مجنون » بدأت الاصوات بالارتفاع .
مئات من الاقدام الصغيرة تجوب الغرفة في رقص هامس . « مجنون . مجنون . الجندي المجنون » .
- « لا . لا . لا . . . » كانت اللاء الأخيرة صرخة مدوية عبرت الغرفة مترددة من حائط لآخر .

بدأ الضوء يعبر الغرفة من الممر . لم يدرك المساعدون الفنيون في غرفة التحكم المركزية أن فئران التجارب قد خرجت من الاقفاص من خلال بعض الفتحات في « الشباك » ولم يكونوا ليعرفوا ذلك الى وقت الاطعام لولا صراخ نيف . لقد سجل الرجلان صوته منذ البداية ، ولم يظنوا أن ذلك غريب ، لقد اعتادوا على سماع أصوات غريبة في مثل تلك التجارب ولكن عندما بدا لهم أن نيف بدأ يفقد توازنه وعندما بدأ يصرخ مرتعدا حضروا من غرفة التحكم الى غرفته ، وخلال مسيرتهم لاحظوا أن فئران التجارب كانت خارج الاقفاص ، لقد ظنوا أن الفئران سوف تكون في الممر ، فتحوا باب الممر العازل للصوت ثم أضاءوا الممر وغرفة نيف مسرعين الى غرفته ، لقد شاهدوا الباب مفتوحا بعض الشيء ، عندما دخلوا الغرفة وجدوا العديد من الفئران في الغرفة وفي الممر . وكان نيف يصرخ بوجه الفئران الأخرى في الزاوية . كانت تلك المخلوقات الصغيرة ترتعش من الخوف .

أدرك أحد الرجلين ماذا حدث ؟ عندما هربت الفئران من القفص مشيت في الممر وعندما وجدت باب غرفة نيف مفتوحا قليلا دخلت هناك ، لقد فتح ذلك الباب عندما دخل نيف الغرفة في البداية ونظرا لانعدام الضوء في الممر فانه لم يعرف بأن الباب كان مفتوحا ولو قليلا .

ولكن المساعد الفني لم يعرف لماذا بقي نيف يصرخ . لقد بقي نيف يصرخ « لا . لا . لا . » لأن الفئران التي تحدث اليها وراها كانت سوداء والفئران التي يراها الآن بيضاء !!!! □

ماذا جلبتم علي ، لم يحس بالحاجة الى الطعام والشراب والاعتسال ، لم يكن يفكر في العالم الخارجي أو كم مضى من الوقت على وجوده هناك . لم يكن يفكر في ميعاد الخروج ، لقد بدأ يحس بسعادة غامرة في ذلك العالم المظلم المليء بالاصوات ، صوت الفئران الرقيق كسجع أم حنون ، بدأ نيف بالتحدث الى الفئران بشكل طبيعي الآن ، لقد كانت علاقة حميمة ، احدى افضل علاقاته ، وكل ذلك من صنع خياله ، لقد فعل ذلك ، كان يظن !!! لقد كان لديه الكثير بالمقارنة مع الآخرين ، من يستطيع أن يقضي أسبوعا في غرفة مظلمة كهذه ومع ذلك لديه هذه الضجة ؟

لقد كان خياله يقوم بفعل ذلك ، بدأ يردد ، وذلك تحت تحكم كامل : « انني رجل مبدع » بدأ يحدث نفسه : « ربما أقرر أن أعيش في غرفة كهذه البقية الباقية من حياتي . سوف أفكر في ذلك ثم أعلمهم فيما بعد » .

- « ما رأيكم في ذلك أيها الفئران » بدأ يقول :

* « لانحب تلك الفكرة » أجاب أحدهم !!!

ضحك نيف . لقد كانت المرة الأولى التي سمع فيها جواب أحدهم ، المرة الأولى التي سمع أحدا يتكلم ، لقد كان ذلك شيئا رائعا ذلك العقل الذي يمتلكه ، ذلك العقل الذي يجعل الفئران غير الموجودة تتكلم .

* « لانريد أن نسكن مع مجنون » قال آخر :

- « أوه . لاتريد !!! » أجاب نيف مبتسما «

حسنا » أنا لأحبك أيضا » .

* « نحن لانمزح . انك تضيع عقلك » .

* « تعني أنه أضاعه » أجاب آخر .

* « انه يتحدث مع الفئران . لقد أضاع عقله » .

- « اصمتوا » قال نيف « تعلمون أنني ابتكرت كل ذلك » .

* « نعم » قال اثنان منهم « بالطبع . . . »

لم تعجبه تلك النعمة . لم تعد الفئران في متناول يده .

« أنا الأمر هنا » قال نيف :

بدأت أصواتهم الساخرة تملأ الغرفة .

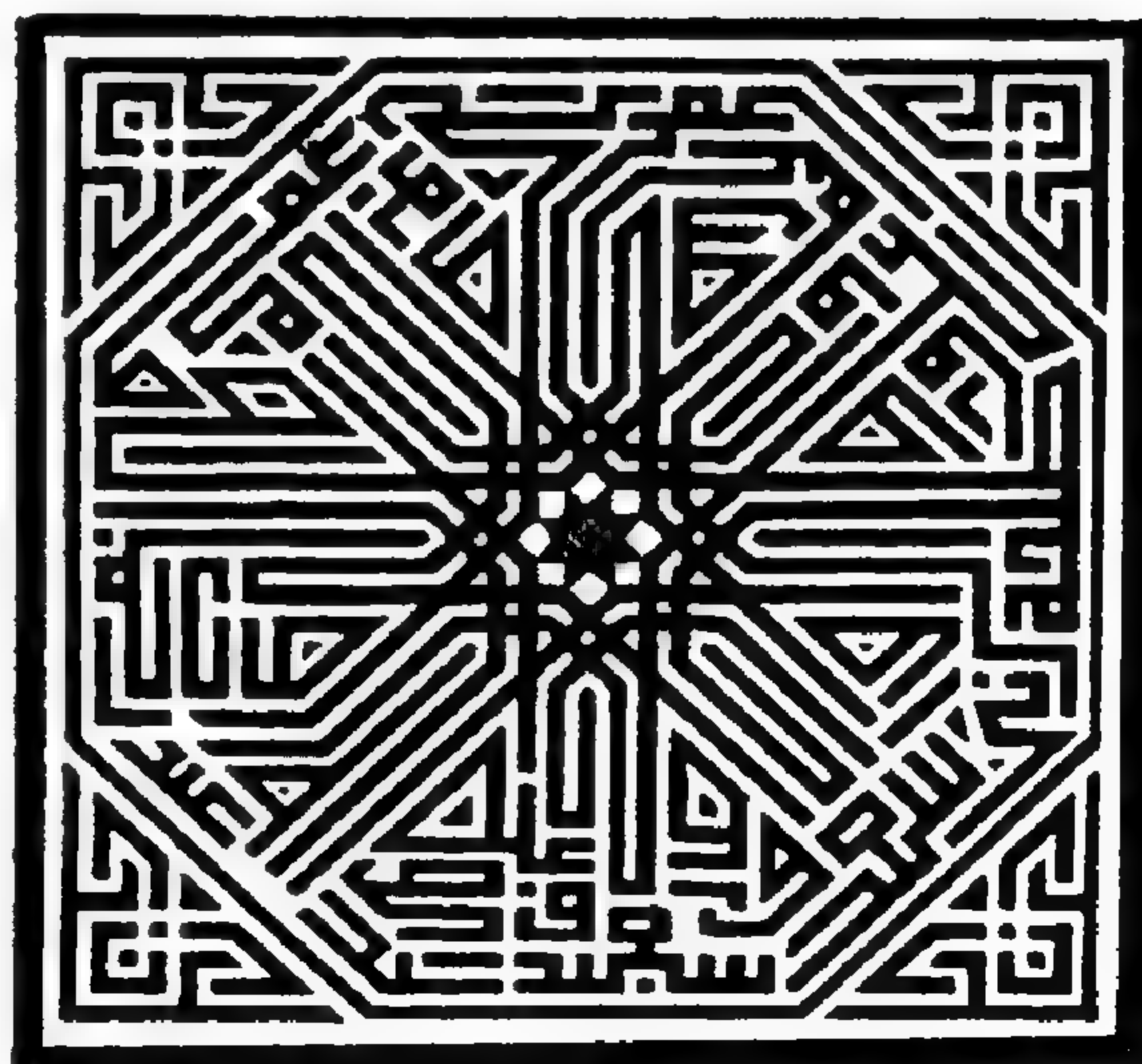
- « يا للجنة » جلس حانقا . « عندما أريد أن أتحدث الى الفئران فأنني أقوم بذلك . وعندما أريدكم أن تجيبوا فأنني أجعلكم تقومون بفعل ذلك » .

جمال الخط الكوفي

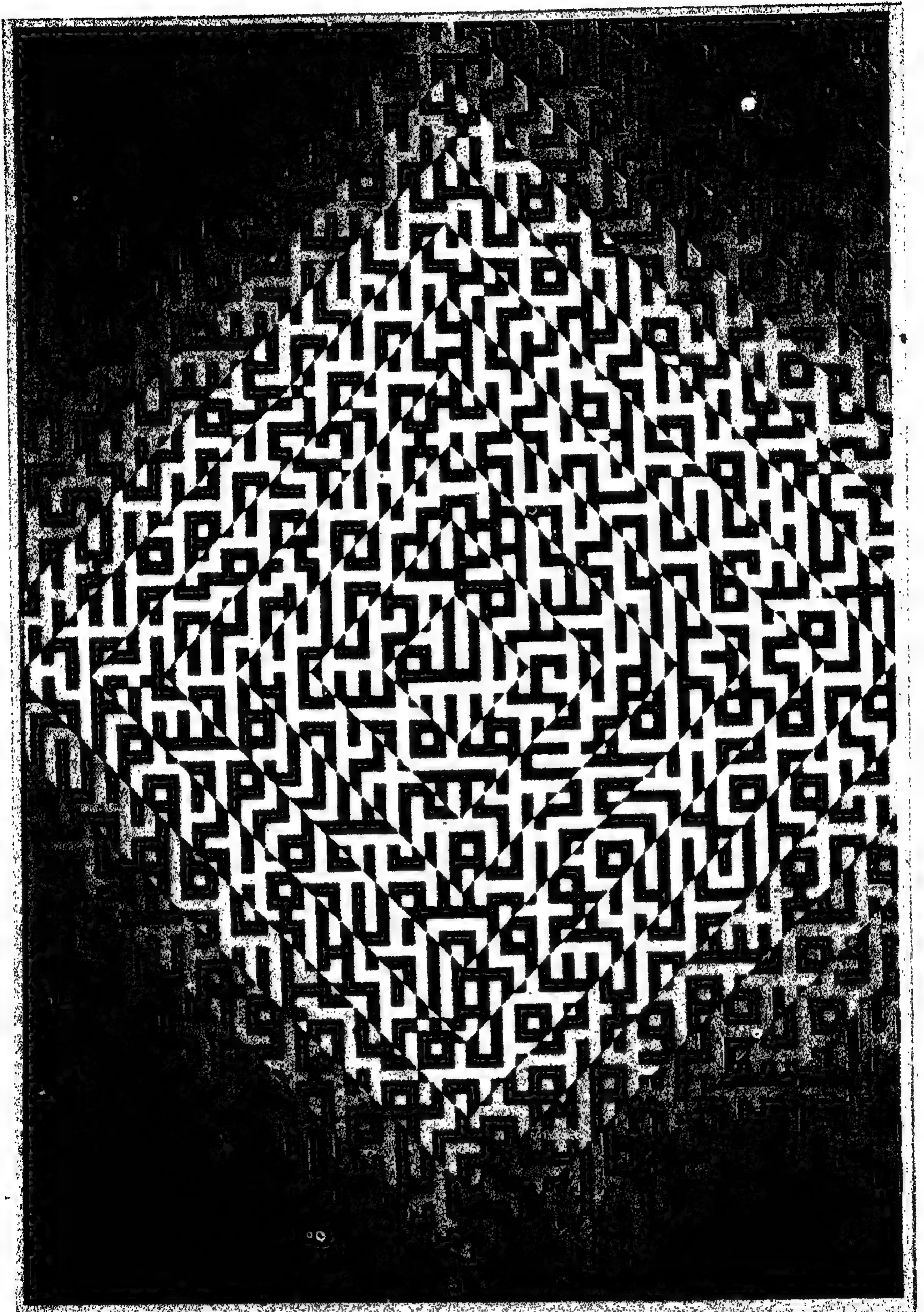
بقلم : عبد اللطيف هاشم

البحث عن الجذور الحضارية للتاريخ العربي واجب أخلاقي ، ومطلب إنساني ،
أما التحدث عن فن عريق له أصالة قومية ، وانتماء عربي ، فهذا يخدم القضية المصرية
لشعب يحفل ماضيه بكل أشكال العلم والفن والإبداع ، وهنا محاولة لإلقاء الضوء على
الخط العربي .

في سنة ١٧هـ (٦٣٨م) خطت مدينة الكوفة على يد سعد بن أبي وقاص ، بأمر من الخليفة عمر بن الخطاب ، على مقربة من موضع الحيرة ، في رملة تخالطها حصباء ، وكل رملة تخالطها حصباء ، تسمى عند العرب كوفة . وقد نقل العرب القادمون من المدينة خطهم الذي عرفوه إلى هذه المدينة الجديدة ، وما لبث هذا الخط أن تطور ، وأدخل عليه التحسين ، ثم صار يسمى بالخط الكوفي . والشائع أن الخط الكوفي هو الخط اليابس ، أي غير المدور الذي تكون زواياه قائمة غير مستديرة ، وهو نفس الخط العربي المتطور الذي عرف في شمال الحجاز ، لكن التحسينات الفنية التي خضع لها صبغته بمسحة جديدة من الهندسة والإتقان ، إذن فهو وليد الصنعة والفن المقتبس عن حضارة سابقة ، وقد



* حروف عربية بخط كوفي مزوى وفي الوسط لفظ الجلالة « الله » بطريقة الفن البصري .



« لوحة بخط مزوى كتب عليها « لا اله الا الله ، لا قوة الا بالله » بطريقة الفن البصري .

والنزول ، له قيمة تشكيلية ، وجمالية ، والمحافظة على أشكال الحروف يجعلها متناسقة مقروءة ، متشابهة في الحجم .

* وعندما يريد الكاتب أن يوصل الحروف بعضها ببعض تظهر البراعة في اختيار الوصلات التي تجعل الكلمة كلا متماسكا ، لها شكلها المميز ، ومن الضروري المحافظة على الرسم الأولي للحروف ، فلا يبدل فيه ، ولا يشوه معالنه ، وعليه أن يبدل قصارى جهده بالتغيير والتبديل والإضافات وحذف غير الضروري ، ودراسة الأحجام والأشكال ، والابتعاد عن الفراغ المعيب ، والحشو الكثير .

الكوفي المزهر

الكتابة المزهرة نوع من أشكال الخط الكوفي الذي يعتمد على ملء الفراغات والأرضية بزخارف نباتية ، مشتقة من أغصان الأشجار ، وسوق الكرمة ، ونبات « الأكانتوس » ، وهذه الزخارف تكون بألوان أفتح من لون الكتابة ، لكنها قريبة منها ، ونستطيع أن نخفف اللون الأساسي بمزجه باللون الأبيض ، لتظل الألوان المشتقة منه متقاربة لا تنافر بينها أو تضاد ، فإذا أردنا تلوين بعض الزهرات بألوان حارة ، فعلينا أن نطفيء اللون المطلوب بقليل من اللون الأبيض أيضاً حتى لا يصير اللون صارخاً . أما ملء الفراغات فيجب أن يكون بتقنية عالية أثناء الرسم ، وعلى الكاتب أن يمرن يده على حركة الأغصان بخطوط لينة مناسبة ، وأن يختار الشكل السهل المحور إلى أبعد درجات التحوير ، ويختصر الزوائد في الوريقات والزهرات .

وعند استعمال الورق الشفاف « زبدة - كالك » ترسم الزخارف بقلم الرصاص ، ثم يأخذ الكاتب بالتحوير ودراسة الأشكال حتى يحصل على التصميم النهائي لزخارفه ، ثم تتم عملية نقل الزخارف من الورق الشفاف إلى اللوحة بواسطة تحديد الخطوط من الجانب الآخر ، ثم الضغط بقلم صلب فوق الزخارف مرة ثانية لتطبع على الورق ، وبعد ذلك يأخذ بتحديداتها وتلوينها بالطريقة التي يجدها مناسبة ، كان يستخدم أقلام التحبير « روبيدوغراف » أو فرشاة السمور الدقيقة التي تصلح للألوان الترابية

ساعد مركز الكوفة العسكري والسياسي والعلمي على ازدهار هذا النوع الجديد المحسن من الخط ، وانتشاره .

كيف نكتب الخط الكوفي ؟

يعتبر الخط الكوفي من أجمل الخطوط العربية والأجنبية ، لخروجه عن المألوف وظهوره بمظهر متميز . فالجمالية تكمن في ألفاته الواقفة ، وسطوره المستقيمة المشوقة ، وحروفه الملتفة أو المستديرة التي تنم عن حركة في تكوينها ، وانسجام في أشكالها ، وارتباط بعضها ببعض ، وعندما يريد الخطاط أن يكتب بالخط الكوفي فإنه يعتمد على المراحل التالية :

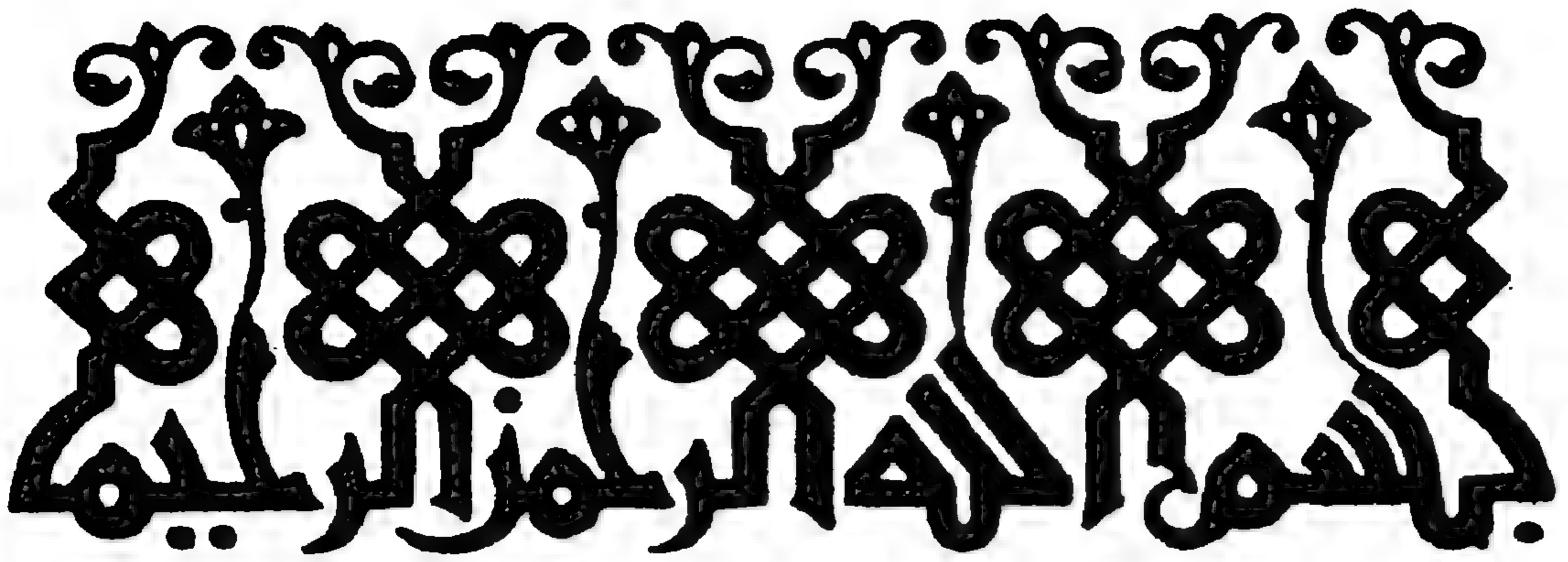
* يخط سطرأ أفقياً موازياً للورق ، ثم يلحق به سطرأ آخر يكون البعد بينه وبين سابقه سبعة أضعاف عرض الألف بالنسبة لطولها ، فإذا كان عرض الألف ستيمترا واحداً يكون البعد بين السطرين (٧) سم ، والنسبة هي $1/7$ ، قريبة من نسبة طول رأس الإنسان إلى طول قامته ، وهذا المقياس تقريبي ، كان المثاليون الإغريق يعتمدون عليه (أمثال فيدياس وبولكليت) .

* - يتم رسم الألف مباشرة بالمسطرة والمثلث القائم الزاوية ، حيث نحصل على خطوط متوازية أفقية وعمودية على اللوحة ، بواسطة مسطرة الرسم الهندسي « T » .

* - وبعد أن نحصل على ارتفاع الحرف الأول وحجمه تتم - مباشرة - عملية إيجاد السطر الأسفل ، والحصول على سماكة الحرف السفلي ، وعلى هذا السطر تتركز كافة الحروف ، ويعطي للكتابة المتانة والاستقرار ، ومنه تنحدر الحروف إلى أسفل وترتفع إلى أعلى .

* - بعد أن حصلنا على السطر الأساسي الذي تنطلق الحروف جميعها منه ، نصنع سطرأ آخر في الأسفل للحروف المنحدرة ، كالجيم والراء والميم النازلة ، الخ .

* - ثم نصنع سطرأ في الأعلى بمائل السطر السفلي ، وهو السطر الذي ترسم فيه رؤوس الحروف الصاعدة ، مثل رأس الجيم والذال والكاف الأولية والطاء ، وبذلك يساوي حجم الحروف المرتفعة عن السطر حجم الحروف النازلة عنه ، وهذا الصعود



● خط كوفي معقود الحروف العلوية

الوريقات ترتبط بنهاية الحروف دون أن تؤدي إلى صعوبة قراءتها ، أو المساس بشكل الحرف الأول ، فيظل الحرف محتفظاً بشكله ، ولا تشوه معالمة فتصعب عند ذلك قراءته ، أو يفقد قيمته الجمالية . ومن أشهر أمثلة الكوفي المورق كتابات « آمد » في ديار بكر ، وجامع ابن طولون . أما الكوفي المشجر فهو الكتابة التي يكون في نهاية حروفها العلوية أشكالاً تشبه أغصان الأشجار ، ترتبط الحروف المتشابهة الأغصان، وتعطي شكلاً مميزاً أشبه بالشجرة الوارفة الأوراق والظلال .

والأغصان الملتوية الملفوفة مشتقة من سوق شجرة العنب ، وريقاتها ، وبراعمها ، أو من نبات لبلاب الحقول بأشكاله المناسبة ، وأوراقه الملتفة ، وبراعمه الناعمة ، وأزهاره الدقيقة ، وهذا النبات كثيراً ما يلتف ، ويتطاوى ، ويتلوى على النباتات القريبة منه ، فإذا لم يجد نباتاً قريباً فإنه يلتف حول نفسه ، ويشكل ما يشبه الكتلة الخضراء إلى أن تتم دورة حياته . وعندما نستعير شكل اللبلاب لنستفيد منه في تزيين الحروف الكوفية الصاعدة ، يظل الحرف الكتابي شيئاً مجرداً ، والزخارف والزهرات والأوراق أشياء محورة عن الطبيعة .

أما الخط الكوفي المضفر فهو خط معقد جداً إلى حد يصعب معه التمييز بين العناصر الخطية والعناصر الزخرفية ، ويعتمد على تضفير الأحرف العالية والمرتفعة ببعضها لتصبح كضفيرة شعر فتاة ، أو أن يكون التضفير في شكل الحرف الأساسي ، ومهما يكن

« الغواش » التي تذاب بالماء .

ويمكن وضع ألوان ذهبية أو فضية خاصة (معبأة في أنابيب أو علب عادية) قابلة للذوبان بالماء ، تعطي بريقاً كلون الذهب أو الفضة ، على الكاتب أن يستخدمها في تجديد أطر الحروف والكلمات والزخارف . ويستعمل « الترلين » في تحديد زوايا الحروف وأطرها ، ويفضل أن يكون اللون ممزوجاً بدقة ، حتى نحصل على سطح ملون نظيف خال من الشوائب . وتعتبر الكتابات الموجودة في غرفة السلطان حسن بمصر من أشهر الكتابات بالخط الكوفي المزهر .

وهناك نوع آخر منها هي الكتابات الكوفية المزهرة الدائرية التي يعتمد الكاتب فيها على الفرجار لرسم دوائر منتظمة ، مركز كل دائرة يبدأ من تماس محيط الدائرة المجاورة ، وترتبط الدوائر جميعها بوحدة منتظمة ، ثم ترسم الزخارف في الفراغات ، مرتبطة بالدائرة ، منطلقة منها ، وهذا التكرار في وحدة الدائرة يعطي الاستقرار للسطر الذي يمتد عبر شريط على جدار مصنوع من حجارة ومحفور بالرخام أو الخشب ، وقد يكون الشريط هذا عبارة عن إطار داخل زخرفة أحد اللوحات المخطوطة .

المورق والمشجر المضفر

الخط المورق هو الذي ترسم في نهاية حروفه وريقات مأخوذة من تحوير أوراق الأشجار ، والعنب ، و « الأكانتوس » شوكة اليهود ، وهذه

عَلَّمَانَا كَمْ ذَلِكُمْ فَهُوَ لَكُمْ بِأَخْوَاطِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ اللَّوْهُ هُوَ رَهْمَتُ جِبْرِائِيلَ

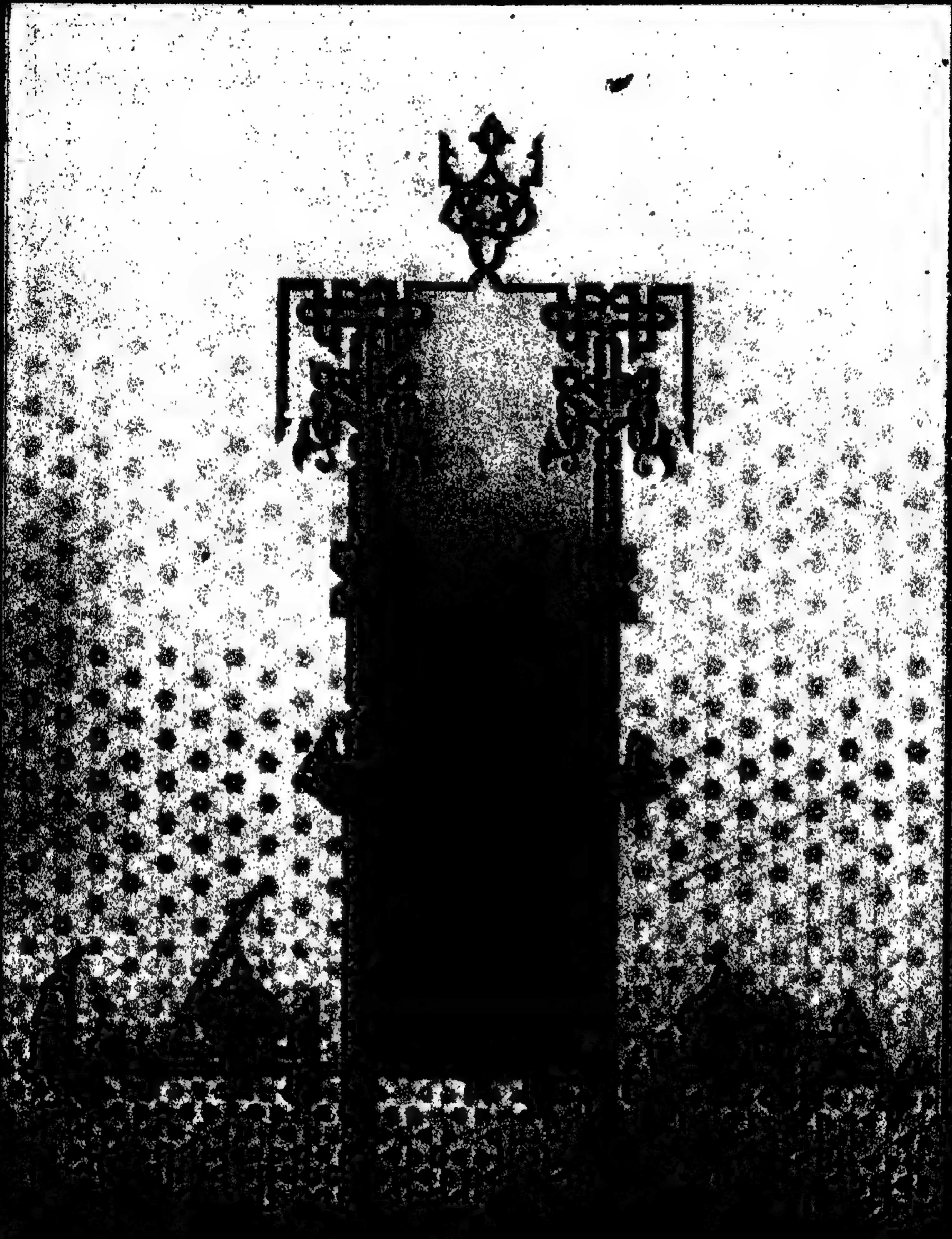
عَلَّمَانَا كَمْ ذَلِكُمْ فَهُوَ لَكُمْ بِأَخْوَاطِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ اللَّوْهُ هُوَ رَهْمَتُ جِبْرِائِيلَ

وَمَا جَعَلَ أَرْوَاجَكُمْ الَّتِي تَظَاهَرُونَ مِنْهُنَّ أَمْطَارَكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ

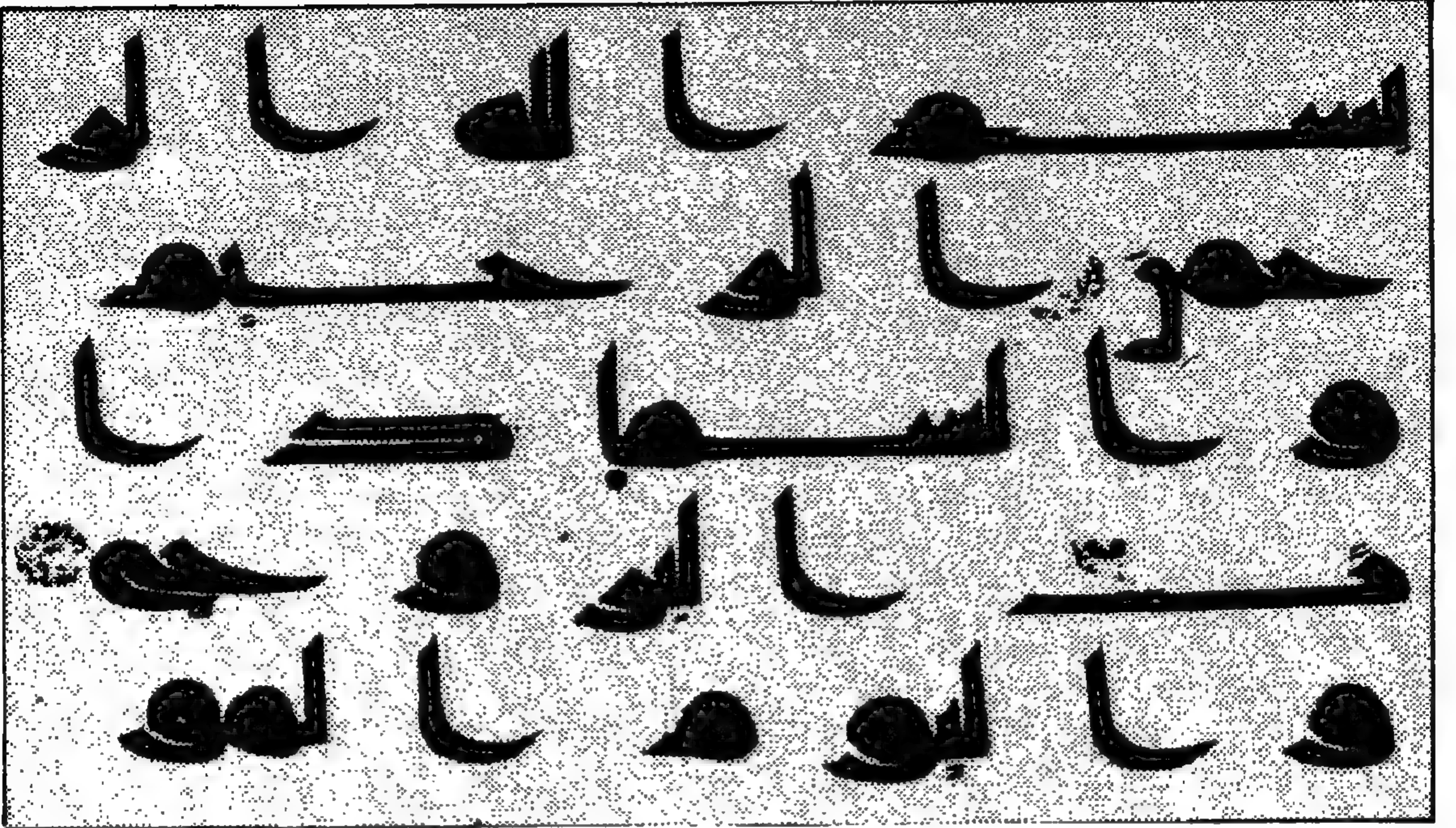


أَدْعِيَاهُمْ لِأَنَّهُمْ هُوَ وَخَسَفَ عَنِ اللَّهِ ضِدَّةُ اللَّهِ الْعَظِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا
 وَجَعَلَ لِكُلِّ شَيْءٍ نَقْرًا
 وَجَعَلَ لِكُلِّ شَيْءٍ مِيزَانًا



الخط الحديث
جمال الخط الحديث
الخط الحديث



❦ احظ في حياتنا العربية والاسلامية له قصة حياة . . فمن سكونيته الجامدة . . الى حرية مزهرة اعتنت بالاضافات الجمالية التي جعلته يكتسب اشكالا وأبعادا جديدة . .

فيه أن يكتب بالمربعات المتساوية لتعطي أشكال الحروف الحادة تألفا بين اللونين الأسود والأبيض ، وهو يصلح للكتابة على السطوح الكبيرة ، والجدران ، والمباني العامة لتناسبه مع هندسة البناء ، وحركة العمارة ، وأشكالها النحتية ، ولإعطاء البناء الجمال والبهجة ، وهو لا يحتاج إلى كثير من التمرين ، بل إلى صبر وأناة في حساب المربعات ، وتسطيرها ، وحفظ أبعادها .

وأما الكوفي المربعي فتم كتابته على زاوية كل مربع والمربع الذي يليه ، بحيث نترك فراغا بين الأشكال التي ترسم ، لتألف أشكال كثيرة من هذا المربع « الوحدة الأولى لشكل الحروف الأولى » .

والمهارة هي في المحافظة على الشكل الأولي للحرف ، وربط الحروف ببعضها ، بالاضافة إلى الاستفادة من الفراغ الأبيض الذي تخلفه بقية الحروف والكلمات ، إذ يجب أن يكون هناك أشكال لمربعات خالية ، هي التي تعطي الحرف شكله اللائق به .

ونستطيع أن نطور الحرف فنضع الألوان الفاتحة والغامقة ومشتقاتها ، بحيث يحدث تناغم أو تضاد بينها ، كأن تكون الكتابة بلون بارز وغامق ،

فإن الصفائر تخدم الناحية الجمالية أو التشكيلية للحرف ، في حين تصعب قراءة الحروف المضفرة لتشابك الخطوط المتداخلة ، وربما يكون الترابط فيها بينها مقبولا لكن التشابك الكثير لا يزيد الخط إلا تعقيدا وتداخلا .

ومن أمثله ، خطوط قلعة رادكان ، ومسجد الزيتونة ، ومسجد القيروان ، ومسجد قلاوون ومسجد الست رقية ، وجامع سيدي أبي الحسن في تلمسان ، ومنه أيضاً كتابات الكزار « قصر بناء العرب في أشبيلية باسم (دون بدرو) في القرن الثالث الهجري » .

الخط الكوفي الهندسي

الكوفي الهندسي هو الخط الذي تستعمل فيه المسطرة والمثلث القائم الزاوية ، من أجل تسطير الورق وجعله مربعات متساوية الأبعاد بخطوط عمودية وأفقية . وينقسم إلى قسمين : الكوفي المزوي ، والكوفي المربعي .

فأما الخط الكوفي المزوي فتم كتابته ضمن المربعات والخطوط المستقيمة ، تحسب المربعات وترسم أشكال الحروف الهندسية . وتحقيق الجمالية

● جمالية الخط الكوفي

الصوفي الذي يهيم في سحر الإله وسره ، وتكرار لفظة معينة يحس عند ترديدها بهاجس في داخله ، ونشوة عارمة تجل كيانه .

الخط الكوفي الحديث

الخط الكوفي الحديث هو الخط المبتكر من أجل الإعلام الحديث في القرن العشرين ، بعد أن أصبح للملصق الجداري مكان مرموق في الإخبار عن أشياء لترويجها ، وإعلام أكبر عدد ممكن من الناس من خلال المعارض والندوات واغلفة الكتب وعناوين الصحف وأسماء السلع والمحلات ، فيجب أن يكون الخط الحديث متناسبا مع التصميم الإعلاني لا دخيلا عليه ، ليؤدي دورا تشكليا بالإضافة إلى أنه خط مقروء وجميل ، وتكون أشكال حروفه سهلة متناسبة في أحجامها ، وأن تسير على وتيرة واحدة برابط منطقي بينها .

وعندما تستخدم التقنية الحديثة وتظلل الحروف ، نجعلها بشكل نافر ، أو مجسم ، أو تستطيل الحروف العالية ، أو تستدير الحروف النازلة ، يظل الشكل المنطقي منطقيا ، والحروف مقروءة .

لقد اهتم الفنان الغربي بتجسيد الطبيعة بشكلها الحي ، ورسم الإنسان ، وكل ما هو كائن في الواقع أو الخيال ، واهتم بمواضيع مختلفة عبرت لا شك عن عبقرية فنية ، أتت بكبار الفنانين منذ العهد اليوناني ، وحتى عصر النهضة ، والعصر الحديث .

لكن الفنان العربي أخذ منحى آخر واتجاهها مختلفاً ، محرماً التشخيص والتمثيل ، مختاراً الشكل المحور ، طارقاً باب التجريد ، فارتاحت النفوس إلى الزخارف ، وهفت القلوب إلى آيات الذكر الحكيم ، وسعى بعض الناس لاقتناء المخطوطات المزخرفة والمزوقة ، فانبرى الخطاط إلى الاندماج بعمله الذي يحصل منه على أجرين في الدنيا والآخرة ، لذا قد تجد لوحة امتلأت بزخارف ملونة بألوان متألقة متألقة ، كالفيروزي ، والأزرق ، والذهبي ، والأخضر ، والأحمر ، وألوان أخرى .

إن الفن العربي بما فيه الخط الكوفي يرتكز على أساس صوفي حركي ، وهو يختلف عن بعض اتجاهات التجريد الحديث التي تقوم على أسس مكانية ساكنة وجامدة .

والأرضية بلون أفتح من مشتقات ذات اللون ، أو بلون مضاد له كاللون الأزرق مع البرتقالي . أو الأزرق الغامق مع الأزرق الفيروزي الفاتح ، وهكذا .

أما عندما نغير أحجام المربعات بتسلسل منطقي أو غير منطقي ، مع المحافظة على الوحدة الأصلية لشكل المربع الأول فإنه يحدث معنا نوع من الخداع البصري ، وهو المعروف بالفن الحديث « الأوب آرت » الذي يعتمد على جذب النظر بواسطة الألوان الحديثة التي تحاكي بعضها ، متقاربة أو متداخلة ، متضادة أو متألقة ، فاستعمال اللون الأخضر يحتاج إلى لون حار كالأحمر ، واللون الليموني مع البنفسجي يحتاج إلى لون أصفر ، والنيلى الأزرق يحتاج إلى برتقالي .

لاحظ أن هذه الألوان متناقضة ، أما إذا استعملنا الأزرق مع مشتقاته ، فإن العين سترتاح إلى الألوان المتألقة ، كاستعمال الألوان الحارة مع الباردة المطفأة بقليل من الأبيض . والعمل الفني هنا يعتمد على جذب النظر بواسطة الألوان ، وحركة الأشكال ، فيبدو المسطح كأنه مجسم ، أو دائري ، أو أسطواني ، وعندما ننظر إلى لوحة من هذا النوع ، نراها تنبض بحركة أشكالها المجردة ، وإن كنا نتعامل مع حروف صماء فليس من الفن أن نأخذ موضوعاً عظيماً ، أو ملحمة تاريخية ونجسد ذلك بشكل هزيل وبلوكة لا تمثل ما نريد التعبير عنه ، لكن الفن أن نأخذ شيئاً بسيطاً ، بل من أبسط الأشياء ، ونصنع منه عملاً عظيماً ، فالمربع ، والنقطة ، والدائرة هي أشياء بسيطة ، تبدأ الخطوط والأشكال الهندسية كلها منها .


واللوحة التي نتحدث عنها ، ليس فيها التكرار الممل ، بل حركة دائمة ، وجذب للنظر الذي ألف الأشكال الريبية ، والعين التي قد سئمت رؤية المسطحات الصماء ، ما تلبث أن تنبهر برؤية ألوان حديثة كل الحداثة ، وشكل محير في تكوينه ، وبنائه .

فاللوحة ، واللون ، والسطح ، كلها تؤدي دوراً هاماً في بث روح النشاط والحركة في إنسان هذا العصر ، وفي القديم كان لهذا التكرار نوع من القداسة ، عبر عن فلسفة الصوفيين الذين ألحوا على آيات الذكر الحكيم ، فالله هو كل شيء ، ومنه يستمد كل شيء وليس كمثل شيء . والفنان العربي يشبه الفيلسوف

حضارة انسا دث ثعبادث ..

اعداد : يوسف زعبلاوى

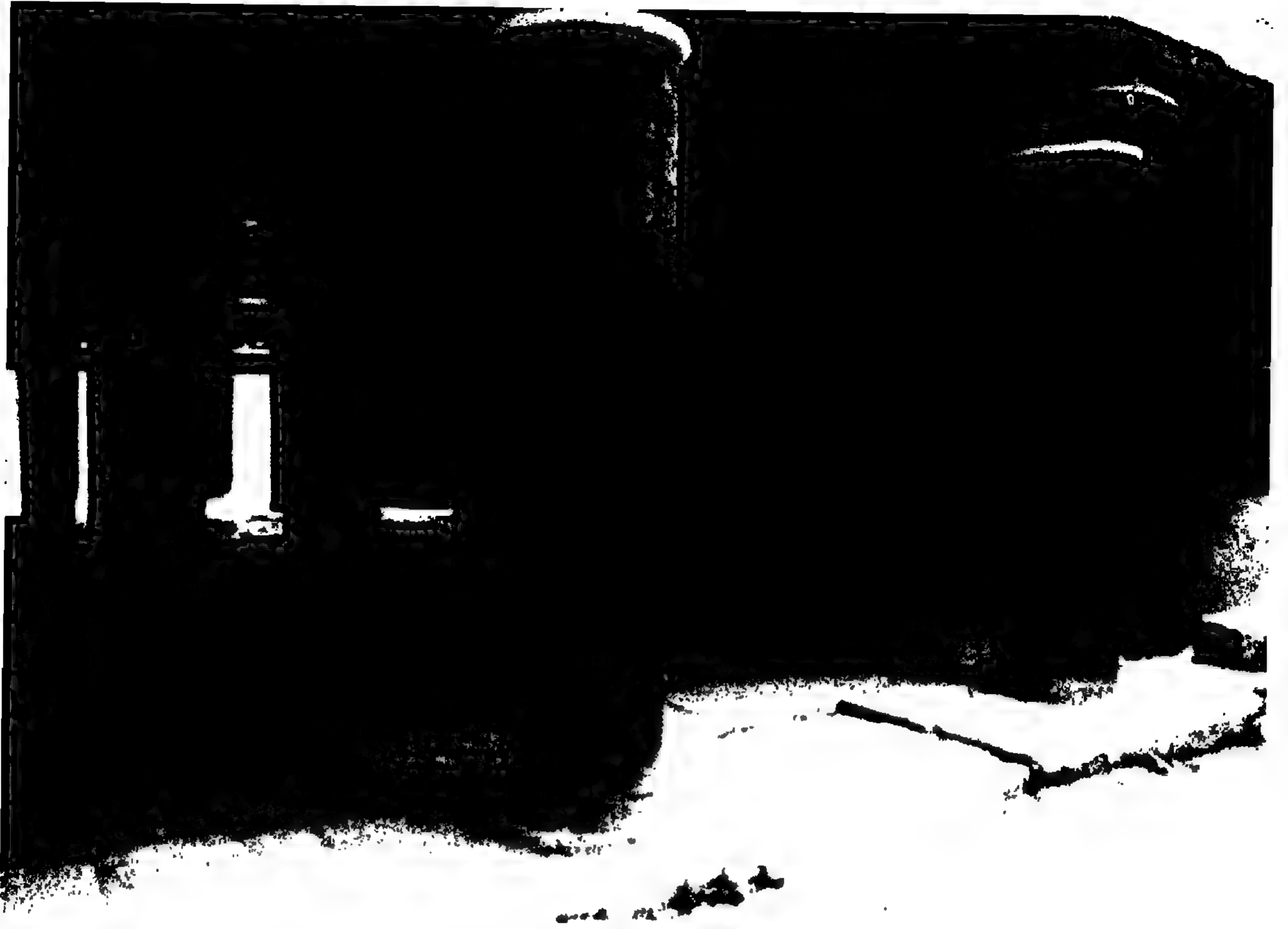
حضارة كنسوس في كريت

حضارة كريت هي أولى الحضارات الأوروبية  جميعا .. سبقت حضارة أثينا بنحو ألف عام .. ولم تُولَ الكتابة كبير اهتمامها .. ولم تُقبل كذلك على الحروب .. ولكنها بلغت مستوى مرموقا في شتى ميادين الحضارة .. وبخاصة في ميدان البناء والعمران .. وضمنت لأبنائها حياة هنيئة مريحة .

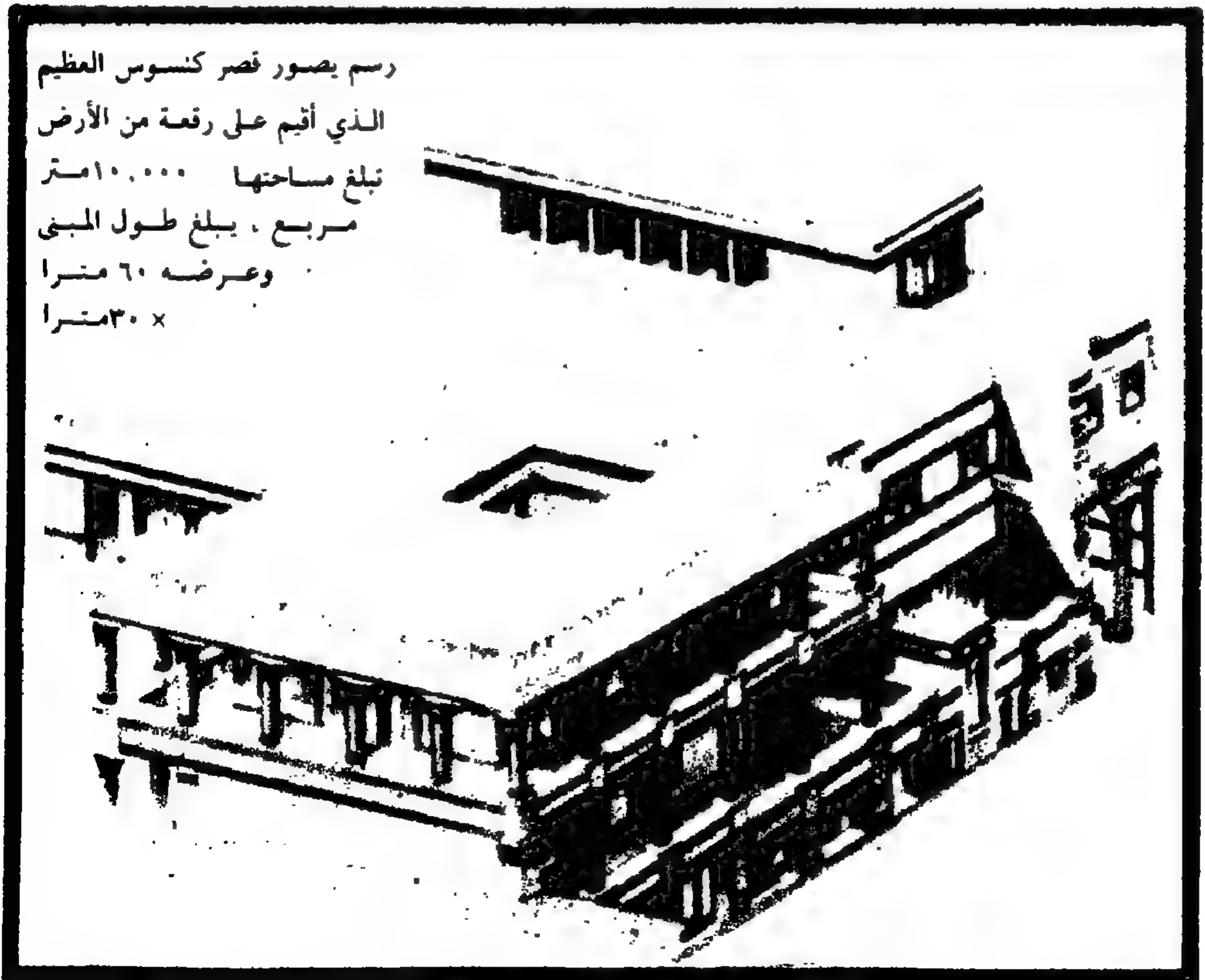
غير أن قصة كريت مرت بمراحل ثلاث ، بدأت الأولى فيما بين سنة ٧٠٠٠ - ٦٠٠٠ ق . م ، حين جاءها شعبها على حين غرة ، ومن حيث لا يدري أحد .. وبدأت المرحلة الثانية فيما بين سنة ٣٠٠٠ - ٢٠٠٠ ق . م حين غمرتها موجة من المهاجرين جديدة .. لعلهم جاءوها من الأناضول .. حيث كان الحيثيون ، فقد حملوا معهم معالم حضارة العصر البرونزي ، وأنشأوا المدن ، ومارسوا صناعة التعدين والزراعة ، وشقوا الطرق ، وأقاموا الجسور ، ومدوا مجارى المياه .. وعرفوا العربات ذات الدواليب ، وفجأة تعرضت الجزيرة سنة ١٧٠٠ ق . م لزلزال مدمر عنيف .. فهدم الكثير من منازلها وقصورها ، دون أن ينال من عزيمة أهلها ، أو يحد من شغفهم



إناء من أواني حضارة مينوس في كريت .



قاعة داخلية من قاعات القصر ، وصلها ضوء الشمس بفضل الهندسة المعمارية المحكمة



رسم يصور قصر كنسوس العظيم
الذي أقيم على رقعة من الأرض
تبلغ مساحتها ١٠.٠٠٠ متر
مربع ، يبلغ طول المبنى
وعرضه ٦٠ مترا
٣٠ x مترا

قصر كنسوس العظيم :

انه مُجمّع قصور لا قصر واحد . . . ومجمع أبنية لا بناء واحد . . . لقد كان بمثابة مدينة مصغرة ، شملت مراكز الصناعة والمخازن ، ومراكز الحياة الادارية والدينية في المملكة ، وشمل القصر فوق ذلك المنازل . . . هذا الى جانب القاعات والممرات والساحات المكشوفة ، والمتاهات والأدوار العلوية . . . فهو بحق البناء المعقد الذي تدل عليه لفظة (لابرينث) المنتشرة في شتى لغات الغرب ، والمشتقة من أحد الرسوم التي ازدانت بها جدران القصر . . . رسم الفأس المقدس ذي الرأس المزدوج وقد سموه (Labyros) ، ويؤكد الكثير من علماء الآثار أن قصر كنسوس العملاق ، لم يبن بالتدريج ، وعلى مر السنين والأجيال كما بنيت أكثر قصور المنطقة الشهيرة ، وانما بني دفعة واحدة ، ووفق مخطط مسبق وتصاميم مفصلة . . . وفي هذا دليل على عبقرية هندسية معمارية رفيعة المستوى .

ولسنا هنا بصدد وصف هذا القصر وصفا شاملا . . . فهذه مهمة عسيرة ، بل قل مستحيلة بالنظر الى ضيق المكان المتاح ، وحسبنا الإشارة السريعة لابرز معالم القصر وأهم مميزاته .

نذكر من ذلك الأسلوب المتطور في الافادة مما يعرف في الهندسة بعبارة bays and wells بحيث يتسرب ضوء الشمس الى داخل القصر ويغمر شتى غرفه وممراته .

ونذكر الحمامات الكثيرة المتسعة التي توزعت في القصر ، والتي اشتملت على أحواض للاستحمام عميقة ومعقولة ومزينة أحيانا برسوم ولوحات . . . ونذكر أيضا المراحيض التي جهز بعضها بمعدات لضغط الماء ، ضمنت لها النظافة التي لم تعرفها أوروبا في العصور الوسيطة ، ولا حتى في العصور الحديثة الأولى . . .

ونذكر كذلك المناهل المغطاة والمجارير التي ما زالت تفتقر اليها عواصم ومدن كثيرة في قرننا العشرين . . . ويؤكد الكثيرون أن منجزات كنسوس في هذه المجالات وفي أعمال السباكة بصورة عامة يفوق كثيرا منجزات الرومان فيها . . . والرومان هم أسياذ صناعة جسور المياه وما اليها من صناعات . . .

بالحياة ، وحرصهم على العمل والبناء . . . فما أسرع ما انصرفوا الى بناء منازلهم وقصورهم من جديد . . . فكانت المرحلة الثالثة من حضارة كريت تلك المراحل وأشهرها بلا منازع . . . فهي المرحلة التي ظهر فيها عصر مينوس الذهبي . . . وازدهرت فيها كنسوس العاصمة وتألقت بقصرها الملكي العظيم . . .

المدينة الكبرى

بلغ عدد سكان كنسوس - عاصمة كريت - نحو ١٠٠,٠٠٠ نسمة ، هذا هو التقدير الذي أقره أكثر المؤرخين ، ولو صح هذا التقدير لكانت كنسوس - وهي في أوجها - المدينة الكبرى في جزيرة كريت نفسها وبين مدن البحر المتوسط جميعا ، ويعجب المرء للسرعة الكبيرة التي نمت فيها كنسوس وازدهرت . . . فقد ظهرت أول ما ظهرت حوالي سنة ٢٠٠٠ ق . م ، وتزامن ظهورها وظهور غيرها من مدن كريت ، مثل فايستوس وماليا وزاكرو ، ولكنها ما لبثت أن بزت غيرها من مدن الجزيرة ، ومن مدن حوض المتوسط بلا استثناء .

الحياة اليومية :

لعل أول ما يلفت النظر الثياب التي ارتداها أهل كنسوس ، فقد كانت ضيقة عند الخصر ، لدى النساء والرجال ، وكانت مكشوفة عند الصدور للمرأة والرجل على السواء . . . وشاعت الأحذية الجلدية بينهم ، بل بين الطبقات العليا منهم ، وقد تجلّى التمييز بين الطبقات في مجتمع كريت في الأواني التي استعملوها للأكل والشرب وغير ذلك . . . فاختلقت بين أوان فخارية ونحاسية ، تبعا للاختلاف بين عامة الشعب والخاصة . . . ولعلمهم تساوا في طهي الطعام ، وقد استعملوا المطابخ المتنقلة . . . أما المنازل والبيوت فقد اختلفت كثيرا ، فمنازل العامة التي لم يبق لها أي أثر بنيت في الغالب من طين ، ومنازل النبلاء وقصور الملوك شيدت بالحجارة والأجر والخشب ، وغير ذلك من أفخر مواد البناء المتاحة آنذاك .

● حضارة كنسوس في كريت

وتكاد تكون هذه الألعاب البهلوانية المعقدة مستحيلة الأداء على أبطال رياضة الجمباز وأمثالهم في هذه الأيام . . . وقد يكون السر في ذلك المدلول الديني العميق الذي انطوت عليه هذه الألعاب في نظر أهل كريت .

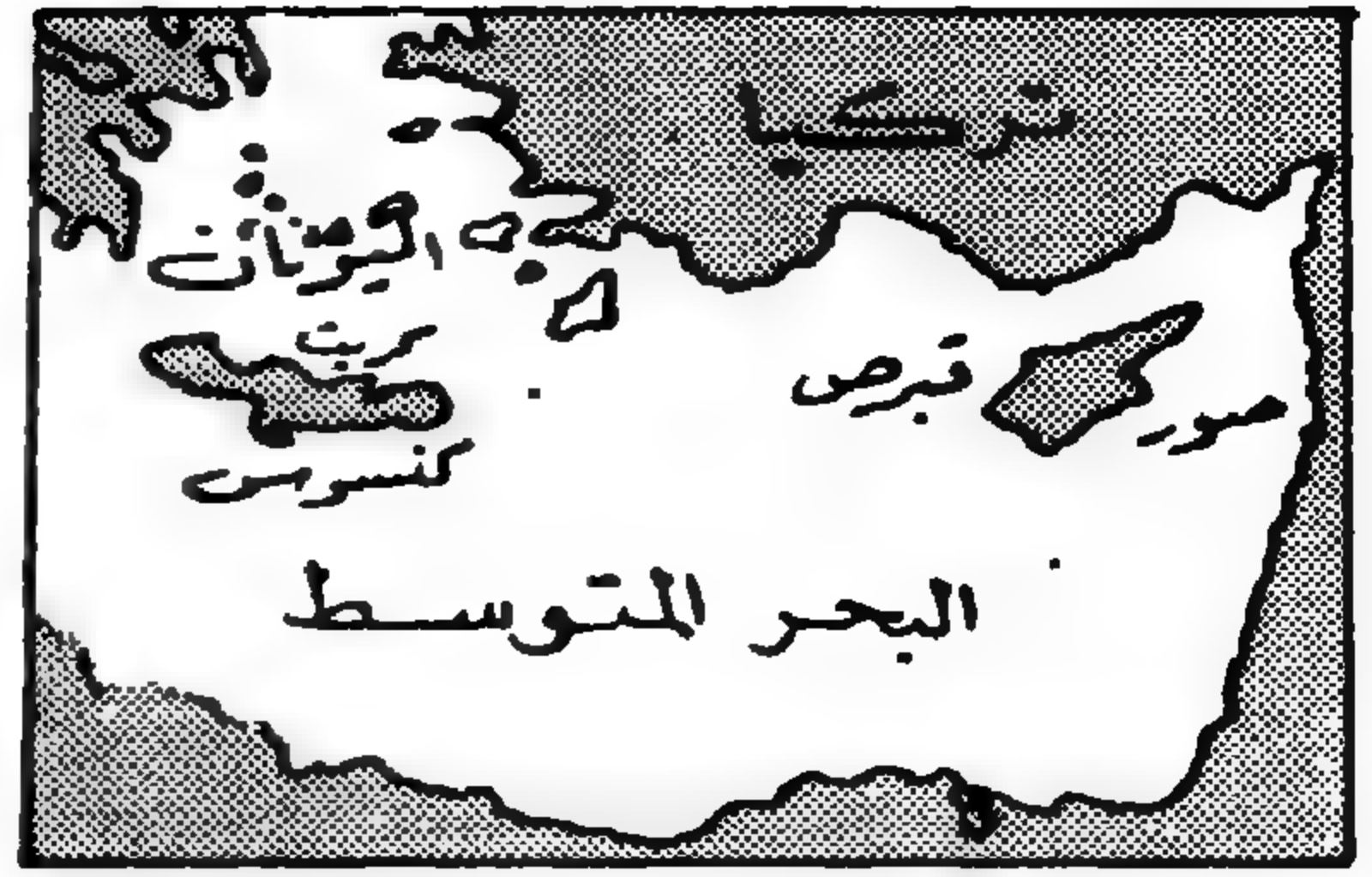
الكتابة والقتال :

لا جدال في أن أهل كريت عرفوا الكتابة ، وكانت كتابتهم تصويرية هيروغليفية في بادئ الأمر . . ثم تحولت مع الأيام حتى استبدلت الرموز التي دلت على الأشياء ككل بالخطوط والمنحنيات المجردة . . أو إن شئت الحروف ، وصنفت الكتابة في مرحلتها الثانية صنفين ، صنف أ (Linear) وهو الأقدم وقد ظهر في القرن (١٧) ، وصنف ب (Linear) وقد تأخر ظهوره حتى القرن (١٤) ق . م .
ومهما يكن من أمر فإن أكثرية السكان كانوا أميين ، لا يقرأون ولا يكتبون ، وكان الذين يعرفون القراءة والكتابة لا يولونها مثل الاهتمام الذي ظفرت به عند غيرهم من الشعوب .

وتجدر الإشارة الى أن لامبالاة أهل كريت بالكتابة قد اقترنت من لا مبالاةهم بالحرب والقتال . فمدنهم كانت بلا أسوار . . وسيوفهم كانت بدائية وقليلة على كل حال . . . ودروعهم وخوذ رؤ وسهم صنعوها من جلود الثيران .

ويتساءل العلماء والمفكرون : ترى هل كان لولع أهل كريت بالطبيعة والعمل وشغفهم بالمرح واللعب ، علاقة بعزوفهم عن الكتابة والحروب . . أم أن السر في ذلك يعود الى رجحان كفة المرأة في مجتمعهم . . كما تدل على ذلك معتقداتهم الدينية التي اتخذت من الأم محورا لها . . وكما تدل عليه أيضا رسومهم الفنية ولوحاتهم التي آثرت الأحجام الصغيرة الدقيقة ، وهي الأحجام التي غالبا ما يتمخض عنها ابداع النساء

بقي أن نذكر أن التاريخ أسدل ستاره على حضارة كريت سنة ١٤٥٠ ، وذلك نتيجة ثورة أحد البراكين ثورة عنيفة ، وتبعها لظهور الاغريق وتمكنهم من احتلال الجزيرة . □



الجانب الشرقي من البحر المتوسط ، تظهر فيه بوضوح جزيرة كريت وعاصمتها كنسوس .

ويعجب المرء بعد هذا كله كيف غفل أهل كريت عن صنع الحنفيات التي تضمن تدفق الماء لدى تحريكها ، لقد افتقروا اليها ، واضطروا الى صب الماء صبا حين التغسيل والاستحمام ، كذلك غفلوا عن المصارف التي تجري المياه القذرة وتنصرف عبرها ومن ثم عبر الأنابيب الخفية المتصلة بها .

الدين والعبادة . . والفن :

تختلف حضارة كريت عن سائر حضارات الشرق الأوسط بأنها أولت الدين اهتمامها دون أن تصبح حضارة دينية قلبا وقالبا كغيرها من الحضارات . . فالموت في نظرهم حق ، ولكنه لم يغلبهم على أمرهم . . والأرواح الشريرة حقيقة لم ينكروها ، ولكنهم لم يحفلوا بها كما فعل أهل مصر وما بين النهرين . والغيب . . أقروا بوجوده ولكنهم وجدوا في الطبيعة والحياة الانسانية ما استأثر بجل تفكيرهم ومشاعرهم . .

أما محور معتقداتهم وعباداتهم فكانت الالهة الأم التي كثيرا ما عبروا عنها بالزهور والشعابين والطيور . . حقا ظهرت عبادة الاله الذكر الفتي في العهد المنوي ، ولكنها لم تلغ عبادة الالهة الأم . .

وتجدر الإشارة الى الثور . . فقد كان محورا من محاور عبادتهم ، ولكن العلماء لم يستطيعوا تحديد العلاقة بينه وبين الالهة الأم . . على أن الثور كان قوام الألعاب العديدة المختلفة التي شغف بها أهل كنسوس كل الشغف .

صدر العدد الجديد من مجلة

العرب الصغير

لفتيان وفتيات الوطن العربي

إقرأ في هذا العدد

- ألف ليلة وليلة
- همام وأبوسعد الدجّال
- إنهم يصنعون الملح " قصة بالرسوم "
- الأطفال وعالم الفضاء " استطلاع مختصر "
- العرب أبرع من ركب البحر

إضافته إلى الأشرطة الشابة

هذا إشارة معارف العرب

لأنهم هم الذين



البيت العربي

مجلة الأسرة والمجتمع

■ ترويض الإرادة
بين اتهامات التسلط
أو التنازل

■ المضادات الحيوية
سلاح ذو حدين



ترويض الإرادة

بين اتهامات التسلط أو التنازل

اعداد : ريم الكيلاني

خلف الأبواب المغلقة ، و وراء جدران المنازل ، يعيش كل زوجين حياة لا يعرف حقيقتها أحد ، تدور بينهما محاولات التوصل الى صيغة حياة مقبولة رغم اختلاف الرغبات والآراء ، لكن المجتمع والناس لا يغفرون أبدا للزوجة اذا حققت ما تريد .

ورغبتين ، ظهر الاختلاف الحقيقي بين شخصين يتباينان في التفكير وفي وزن الأمور مع وقوع أول خصام .

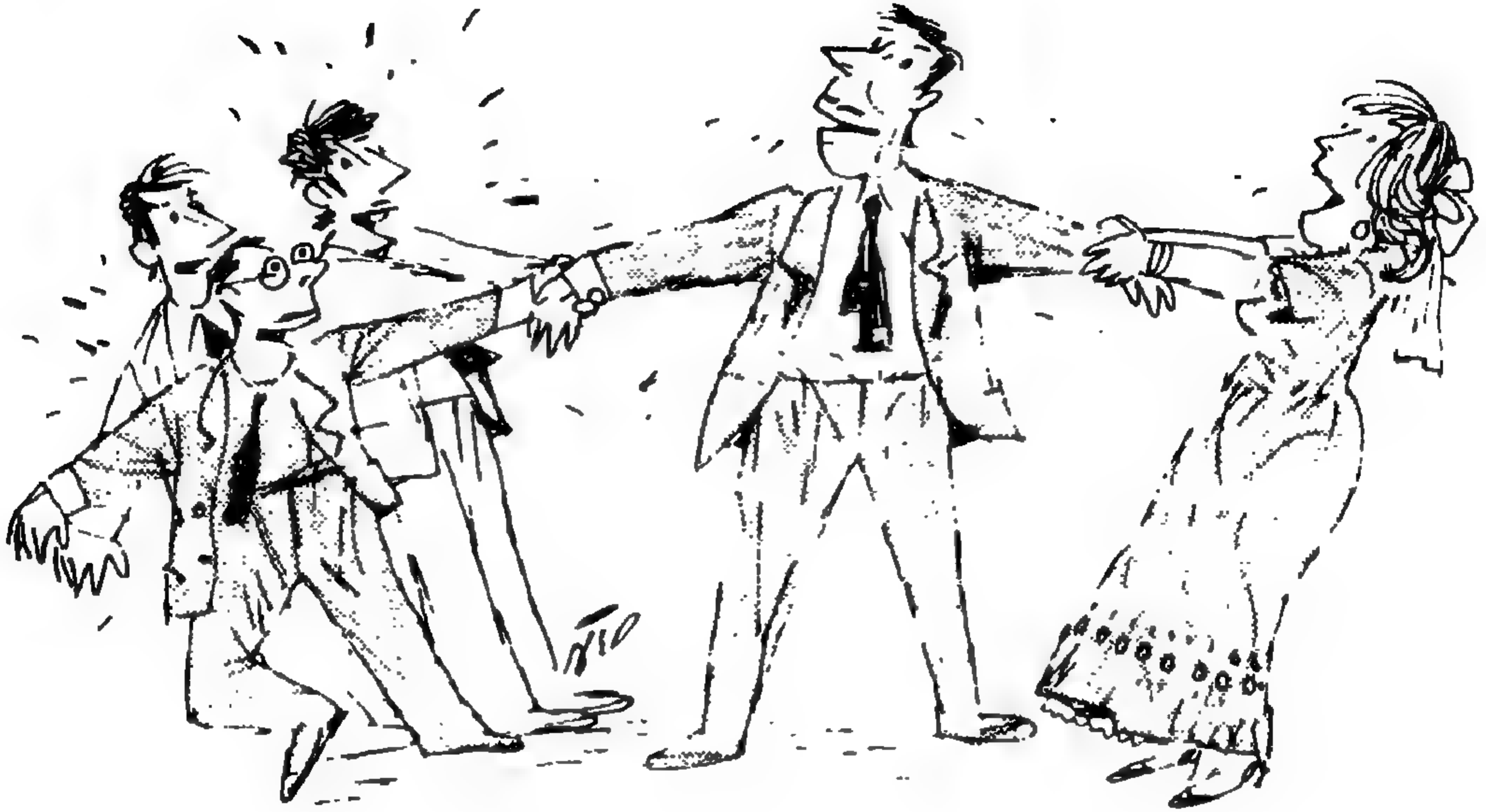
يقول عبد المنعم الزبيدي في كتابه الزواج السعيد : « ان للذكاء دورا رئيسيا في التغلب على كثير من المشاكل ، وتسيير أمور الحياة بشكل هادئ وطبيعي » ، وهو يحمل المسؤولية للمرأة قبل الرجل لأنها مدرسة تربي عناصر اجتماعية ، وتعلمها وتؤهلها لتكون بناءة أو هدامة .

لابد لنجاح الحياة الزوجية من امرأة ذكية واعية ، توظف كل طاقتها لصالح زوجها وأبنائها قبل نفسها ، وتعرف متى تتحدث ، ومتى تلتزم الصمت ، ولا تفوتها صغيرة أو كبيرة مما يدور حولها ، فليس صحيحا أن الرجل يتضايق من ذكاء المرأة ، ومن قدرتها على

انتهت حفلة الزفاف ، وغلق عليها باب المنزل . انتهى عهد الدلال والمجاملة . وبدأت الأمور في الظهور على حقيقتها ، وعادت عجلة الحياة الى الدوران دون تزاويق ، وبلا أقنعة .

وبدأ الاحتكاك الحقيقي بالحياة والناس والمجتمع ، ومع بداية هذا الاحتكاك تبدأ الخلافات والصراعات في الظهور ، بسبب عدم التوازن الفكري ، والتباين الاجتماعي والبيئي ، ومع المعركة الأولى بين رغبتين متناقضتين يبدأ السعي الحقيقي لكسب المعركة ، وتحقيق الأهداف ، وفرض الشخصية .

منذ اليوم الأول للزواج يسعى كلا الزوجين لاجتياز التجربة بنجاح ، ولما كان الزواج كأي علاقة اجتماعية بين اثنين مشحونا باختلاف ارادتين



الجارة : انها امرأة متسلطة قوية ، تعرف كيف تأخذ حقها كاملا ، لتصل الى هدفها .

أم الزوج : مسكين اني ، لم أكن أدري أنه بهذه السلبية ، فهو لا يعترض أبدا ، بل يرضى بكل ما تقوله زوجته أو تفعله .

شقيقة الزوج : لم أر في حياتي رجلا ضعيف الشخصية أمام زوجته مثل أخي ، لو كنت أعرف ماذا تعمل له لاتبعت أسلوبها في ترويض زوجي .

أخت الزوجة : لا أدري لم تحمل اختي نفسها هذا الحمل الثقيل ؟ ليتها ترحم نفسها وتتركه وشأنه يفعل ما يشاء .

خادمة في بيت : مسكينة سيدتي ، كيف تحمل هذه التصرفات ؟ وكيف تقدر أن تسيطر على أعصابها ؟ كل هذا من أجل بيت هاديء ؟!

تصرف أمورها ، اللهم الا اذا كان هو نفسه ضعيف الشخصية ، فالرجل يسره أن يتفاخر بأن له زوجة ذكية ، طالما أنها توظف ذكاءها لصالحه ، وليس لصالح أنانيتها ، وتشعره - على الرغم من كل ماتتسع به من ذكاء - أنها غير قادرة على الاستعناء عنه . انتهى رأي الزيايدي في كتابه (همسات وأقاويل) .

كثير من الناس يتدخلون في هذا الأمر ، ويتحدثون، لكن لا أحد يستسيغ أن تدير امرأة بيتها بعقلها ، ولا أحد يتفهم كيف يمكن لزوج أن تعيد صياغة أسلوب زوجها وسلوكه .

همسات وأقاويل :

خلف جدران وأبواب مغلقة كانت همسات وتعليقات ترصد وتتحدث :



ان هذا لن يجدي بل قد يريد من حدة الخلافات ،
 مما يحدو بالرجل والمرأة للهروب من هذا القفص
 الذهبي ، بعيدا عن المشاكل ، وجو التوتر ،
 والمشاحنات . الدكتورة سهام أبو عيطة الاستاذة في
 كلية التربية بجامعة الكويت تقول رأيا في هذا الصدد
 « ان المرأة الذكية الناجحة في حياتها الزوجية ، التي
 استطاعت أن تتغلب على كثير من مشاكلها دون
 ضجيج ، امرأة توجه لها اصابع الاتهام ، وتنعتها
 بالقوة والتسلط ، ولن يقف الأمر عند هذا الحد ، بل
 توجه الى زوجها وتتهمه بالسلبية وضعف
 الشخصية . لكنني أرى - من وجهة نظر شخصية -
 أن المرأة هي سكن الرجل ، فإذا ما استطاعت أن
 تفهم أبعاد شخصيته ، وكانت لها المواصفات التي
 يحلم بها ، تتمتع بقدر وفير من الشفافية ، قادرة على
 معاونة زوجها في اختيار قرارات حياتها ، دون أن
 تشعره بأي تسلط أو عناد أو تحد من جانبها ،
 وتشعره - في كل لحظة من لحظات الحياة - أنه الأفضل
 والأقوى والأذكى ، فهي امرأة قادرة على تصريف

صديق الزوج : لقد تغير صديقي منذ اللحظة الأولى
 لزوجته ، فهو لم يعد يسهر معنا ، أعتقد أنه لا يخرج
 دون استئذان ، بل لعله يطلب منها مصروفه كما لو
 كان طفلا في روضة .

لا يغمض المجتمع عينه أبدا ، ولا يغلق فمه ،
 ولا يكف عن الحديث ، بل تنهال اتهامات وأقويل
 عن جبروت أحد الطرفين وسيطرته ، وضعف طرف
 آخر ، لكن الحقيقة لا تزال ضائعة .

في أحد المنازل الساعة تقترب من الثانية بعد
 منتصف الليل ، يدخل الزوج بيته دوغا مبالاة أو
 اهتمام ، فيغلق الباب ثم يرى وجه زوجته من بعيد ،
 قابعة في أحد أركان المنزل ، ويستعد لسماع أسطوانة
 اعتاد سماعها كل يوم في مثل هذا الوقت . في منزل
 آخر تتعالى أصوات أصدقاء الزوج في هرج ومرج ،
 تارة يصرخون لفوز في لعب الورق ، وتارة أخرى
 يقهقهون لدعابة ما ، وهي قابعة في المطبخ ، تقدم
 لهم الشاي ، والقهوة ، وكل ما قد يلزم هذه
 السهرة . في منزل ثالث تصرخ الزوجة كل يوم بسبب
 زيارات زوجها المتكررة لمنزل والده دون أن يصحبها
 معه ، تؤكد له في كل مرة أنها زوجته ، ومن حقها
 عليه أن يمنحها بعضا من اهتمام يعطيه لأهله
 وإخوته .

في منزل آخر زوج يقدم كل ما يصل اليه من أموال
 لأهله ، فهو يدفع لهم بسخاء متناسيا واجباته تجاه
 منزله ، وان ثارت الزوجة أو نصحته اتهمها بالانانية
 والمادية .

ما الذي يحدث في كل منزل من هذه المنازل ، اذا
 كان الرجل يعتقد أنه حر في تصرفاته ، وليس لأحد
 الحق في السيطرة على سلوكه ، أو محاولة التدخل في
 كل صغيرة وكبيرة ؟ واذا كانت المرأة ترى أن هذا
 انتقاص من قدرها ، وهضم لحقوقها ، فهل يعني هذا
 استمرار الخلافات لنفس الأسباب ؟

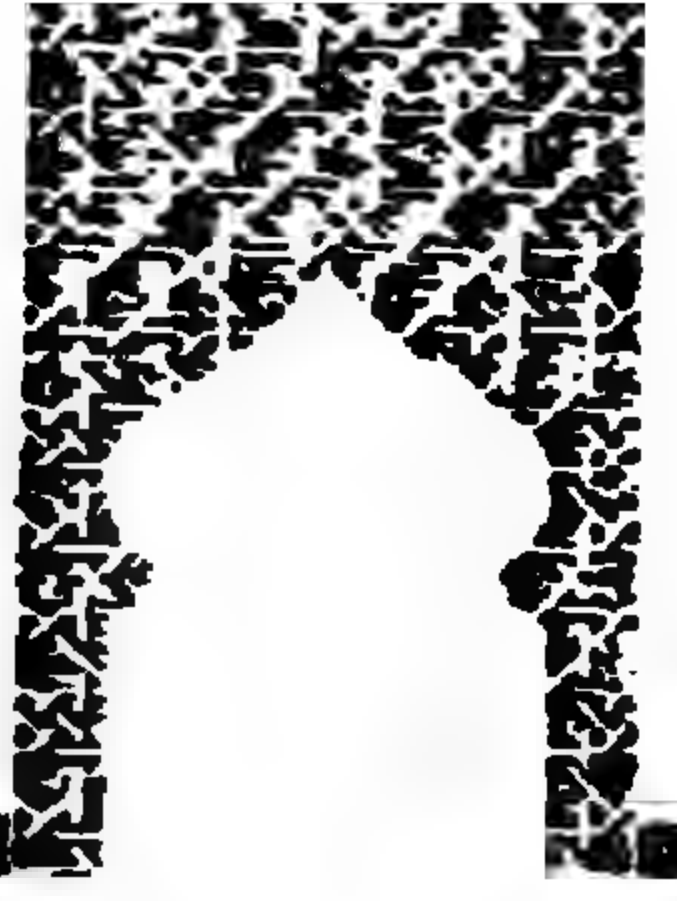
أمور حياتها بنجاح . ولما كان هذا النجاح صعب التحقيق ، فقد اقتصر على الفئة التي تنصف بالذكاء والوعي في المجتمع ، مما يشكل - بدوره - غير عند هؤلاء اللواتي لا يجدن فن التعامل في الحياة الزوجية . فالزوج الذي اعتاد أن يزور أهله كل يوم ، أو هذا الذي لا يتوان لحظة عن دفع كل ما يطلب منه ، من مبالغ ضرورية وغير ضرورية ، يمكن بأسلوب من الود والتفاهم ، وبعيدا عن الالتزام - خلق شعور لديه بضرورة متابعة الأولاد مثلا ، أو الاهتمام بمذاكرتهم ، و تكليفه بجلب بعض الاحتياجات الهامة للمنزل ، وإن مثل هذه الالتزامات من شأنها زيادة ارتباطه بالأسرة والبيت ، وهو سيؤديها بمتهنى الرضا والسعادة ، مع مراعاة عدم تعدي الحدود الطبيعية ، وتقاليد المجتمع .

للزوجة الذكية دور بارز في تخليص زوجها من عادة السهر المتكرر كل يوم داخل المنزل أو خارجه بأسلوب هادئ بعيد عن الثورات العنيفة ، أما إذا شعرت الزوجة باستحالة القضاء على هذه العادة فعليها تقع مسؤولية تهئية الجو في المنزل ، بحيث تخلق رغبة في زوجها للبقاء في هذا البيت لمدة أطول ، وقد يمل الزوج - مع الوقت وعلى المدى الطويل - السهرات مع الأصدقاء .

إن كل ما يتم بين الزوجين من خلافات ، ومعارك باردة ، أمر طبيعي في بداية الحياة الزوجية ، وذلك بسبب وجود مفاهيم خاطئة مكتسبة من بيئتين مختلفتين ، سرعان ما تندد كل هذه الخلافات بعد أن يندمج كل منهما في شخصية الآخر . فالحقيقة أنه لا يوجد رجل بإمكانه احترام المرأة والاستمرار في حبها إذا كانت لا تتمتع بأي قدر - ولو ضئيل من الذكاء ، حتى لو جذبته إليها حماها ، فهو لا يلبث أن يملها إذا فشل في مخاطبة عقلها ، والمرأة القوية الشخصية قادرة

على حسم الأمور والتغلب على المصاعب التي تعترضها في سبيل تحقيق ما تصبو إليه .
تنتهي الدكتورة أبو عيطة حديثها قائلة : إن للنشأة الاجتماعية دورا بارزا في المحافظة على الحياة الزوجية ، فالمجتمعات المحافظة عادة ما تعزز فكرة المسايرة الاجتماعية بخاصة لدى الإناث . فالمرأة تربي على الخضوع والاستسلام ، وللرجل - عادة - دور مخالف هو دور الأمر الناهي ، وبالتالي تختلف التوقعات ، ويلعب كل من الذكر والأنثى دورين مختلفين في حياتهما الزوجية ، لدرجة أنه يعاب على المرأة الاعتراض حتى لو تزوج زوجها عليها . أما في المجتمع الحديث فالأمر يختلف على الأحص عندما تنادي المرأة بمساواتها بالرجل في الحقوق والواجبات ، فهنا تصبح الحياة شركة يتساوى فيها كل من الزوج والزوجة بحكم التربية والقانون . هذا هو رأي المرأة وتصورها لحقيقة الحياة الزوجية ، لكن ماذا يقول الرجل عن المرأة ؟

يقول الدكتور قاسم الصراف استاذ علم النفس التربوي بجامعة الكويت : إن للتصرف الحكيم دورا بارزا في حل المشاكل ومسك زمام الأمور . وهنا يأتي دور المرأة ، لكن أية امرأة ؟ إنها المرأة الواعية الذكية التي تتمتع بقدر واف من قوة الشخصية بحيث تتزع احترام الآخرين لها ، الأمر الذي يجعل كل من حولها يوافقها في الرأي ، ويتأثر بأفكارها ، وسلوكها ، فوجود صراعات وخلافات في بداية الحياة الزوجية أمر طبيعي ، لعدة أسباب منها أن الزوجين عادة يتسميان إلى فئة الشباب التي مازالت تنهز من تحمل المسؤولية الزوجية ، لقلة الخبرة وعدم النضج ، والحياة الزوجية تتطلب نوعا من التكيف النفسي مع معطيات الحياة الجديدة ، وهذا التكيف يعني تنازل كل منهما عن نمط حياته قبل الزواج جزئيا إن لم يكن كليا في سبيل إرضاء الطرف الآخر ، أما إذا تمسك الزوجان



والحفلات ، فالرجل عنيد ، وأسلوب السيطرة والفرص يزيد من عناده ، ومن تمسكه بآرائه وتصرفاته .

ان عمليات اختبارات القوى هذه ليست جديدة ، انما وجدت منذ وجد آدم وحواء ، حينما حاولا أن يعيشا في الجنة ، لكنهما اختلفا في الرأي والمشورة ، فماذا كانت النتيجة ؟

ولعل الاسطورة التاريخية التي تقول بأن المرأة هي نصف الرجل ، وعند الزواج يكمل الرجل نصفه الآخر فيها شيء من الحقيقة ، وعملية المزاوجة بين النصفين ليست سهلة دائما ، لأن كل نصف يعتبر غريبا عن النصف الآخر .

للرجل رأي :

يقول الدكتور الصراف : ان ما اريد قوله بصراحة ووضوح أنه على عاتق المرأة تقع المسئولية الكبرى ، فيجب أن تكون واعية ، تتصرف بحكمة وعقلانية حين يستدعي الموقف ذلك ، وتعطي لكل موقف حقه من الاهتمام ، وتضع الأمور في نصابها الصحيح ، دونما تجنُّ أو خلط في الأوراق ، ليتوفر جو الود والتفاهم بينها وبين زوجها ، فالزوجة التي تثير زوابع عنيفة كلما صدر من زوجها تصرف لايلقى استحسانا - قطعا - مخطئة ، اذ عليها مجازاة الأمور دون السماح لعواطفها الجياشة بالتغلب على عقلها .

لكنها تستطيع :

قدر من الذكاء والصبر ، وقدر من نقاش لأفكار السيطرة والتسلط ، ومساحة حوار لتلاقي الأفكار تجعل المرأة تستطيع أن تقود سفينة الحياة ، وتحافظ على بيتها رغم كل الظروف ، والمرأة قادرة - أيضا - على أن تطمس معالم العبقريّة عند زوجها ، أو أن تظهرها . □

بما اعتادا عليه قبل الزواج - كهذا الرجل الذي اعتاد السهر خارج المنزل أو داخله مع مجموعة من أصدقائه - فان الاصطدام واقع لا محالة ، نظرا لاختلاف الميول والاهتمامات والمواقف والعادات والاتجاهات والأمزجة ، لذلك فان الشباب في مرحلة ما قبل الزواج بحاجة الى الارشاد النفسي ، والتوجيه الصحيح ، للتغلب على المشاكل النفسية الطارئة .

القوة والضعف :

ويواصل الدكتور الصراف حديثه في تشخيص المشكلة فيقول :

ان فترة التعرف الحقيقي بين الزوجين تبدأ بعد الزواج ، حيث تنتهي فترة المجاملة ، ويبدأ كل منهما في محاولة التعرف على مواضع القوة والضعف لدى الآخر ، وبالتالي يحسب لذلك ألف حساب ، فيبدأ الصراع هنا بين الزوجين ، كل طرف يحاول بطريقته الخاصة فرض سيطرته على الآخر ، وقد تؤدي المعركة الى انفصال ، أو قد يحاول كل منهما أن يقنع الآخر بوجهة نظره دون التنازل عن رأيه ، وأيا كانت الأسباب فالمواجهة أول اختبار حقيقي لقدرة الزوجين على التعايش ، والتكيف مع الحياة الجديدة .

قد تشعر المرأة أنها غير قادرة - مثلا - على أن تجعل زوجها - بين عشية وضحاها - كريما ، وهو الذي عاش أكثر من ثلاثين عاما يخشى على أمواله ، ويفكر ألف مرة قبل أن يبدها ، ولا تستطيع أن تجعله اجتماعيا يحب الناس ، والاختلاط بالمجتمع ، وهو رجل انطوائي ، اعتاد البقاء في المنزل اطول فترة ممكنة ، انها اذا أرادت تغيير الحال فعلها التحلي بالصبر أولا كما يجب أن تعلم أن تغيير عادة استمرت مع الزوج عمره كله لن تذهب أو تتلاشى بالسرعة التي تتوقعها ، وعلى الزوجة أن تشعره أنها تفعل هذا من اجله ومن أجل وضعه الاجتماعي ، وليس لأنها انسانة مادية تحب المال ، أو لأنها تحب السهر والناس

مساحة ود

بحثاً عن حلم

جاء إليّ يودعني قبل سفره بساعات، في يده كتاب وجرائد وحقيبة صغيرة، لم أشأ أن أعود به إلى حوارات طويلة دارت بيننا، فقد كان قراره نهائياً، وإرادته جازمة فيما يتعلق بالسفر، أنهى كل ارتباطاته، وظل طويلاً ينتظر موافقة إدارة الهجرة الأمريكية، وبعد أن وصلت إليه الموافقة بأيام قلائل حجز تذكرة سفر، وحزم حقائبه، وبدأ في وداع أهله وأصدقائه ومعارفه، ولم أستطع أن أخلص نفسي من مشاعر الأسى التي انتابتني تجاهه، فهو مهندس ناب، يعشق مهنته، وفي قمة سن العطاء والعمل، دمث الأخلاق، مهذب، مجامل، لكن تسيطر على عقله فكرة واحدة، ويملاً حياته حلم أوحده، وهو أن يصبح من أصحاب الملايين، عمل فترة بعد تخرجه بالحكومة، فوجد الطريق طويلاً، فترك العمل بالحكومة، وعمل في القطاع الحر.

اكتشف أنه لن يستطيع أن يفرض أسعار خدماته كما يشاء لكي يصل إلى رقم المليون، جرب كل الطرق - القانونية بالطبع - لكنها جميعاً لم توصله إلى شيء، فحزم إرادته، واتخذ قراراً بالسفر إلى أمريكا، بلد العجائب والملايين والثروات، واشترى نسخة من كتاب «كيف تصبح مليونيراً؟» وحفظه عن ظهر قلب. دارت - وقتئذ - بيني وبينه مناقشات طويلة، حاولت أن أقول له إن أمريكا والغرب - بشكل عام - لا يصنعان أصحاب الملايين، وإن عصر الطموحات والانتصارات الفردية قد انتهى، وإن في الغرب أناساً فقراء أكثر فقراً مما نتخيل أو نتصور، وإن الحياة هناك ليست كما نراها في أفلام السينما، حدائق وبيوتاً رائعة، ووجوها مبتسمة دائماً، ونساء جميلات، وثروة طائلة، إن خلف حضارة الغرب - مهما كان رأينا فيها أو ملاحظتنا عليها - تكمن قيم أساسية، وضمن تلك القيم تكمن قيمة العمل، وضرورته كمحور أساسي، والعمل وحده هو الذي يكفل لصاحبه حياة أفضل، ومكانة اجتماعية طيبة، أما حلم الثراء الحاد فهو يقتل صاحبه، فالمال كالماء المالح، لا يروي عطشاً، ولا يطفئ غليلاً، لكن الأحلام البسيطة التي تولدها قيم حقيقية أصيلة هي التي تمنحنا سلاماً وراحة وطمأنينة لن تجدها أبداً في مهجرك. لم يسمع مني، وما هو قد أتى كي يودعني، ويذهب حاملاً الكتاب السحري الذي أفسد حياته، إنه على أمل أن يحقق مستحيله.

محمود عبدالوهاب

الاطفادان الحيوية

سلاح ذو حدين

إعداد : وفاء طه ناجي

يلجأ كثير من المرضى إلى استخدام المضادات الحيوية في العلاج ، دون استشارة طبيب . والأمر غاية في الخطورة ، فقد يؤدي إلى ظهور « ميكروبات » جديدة مقاومة للمضادات ، وقد يصبح العلماء - في المستقبل القريب - في مواجهة « ميكروبات » لا تموت . . .

تلك التي ثبت أن نسبة عالية من حالاتها مقاومة للعلاج بالنسلين . وأصبح الأمر أكثر خطورة في بداية الثمانينيات ، عندما انتشرت بين الاطفال في بعض بلدان العالم الاصابة بنوع من الالتهابات الحادة في الحلق أو الجلد التي غالبا ما تؤدي إلى تسمم الدم ، وقد ارتفعت نسبة الوفاة بين الاطفال المصابين رغم علاجهم بالنسلين ، مما جعل العلماء يهتمون بأسباب ذلك ، حتى لا يتهددنا جميعا خطر « الميكروبات » المتطاولة .

ما هو المضاد الحيوي ؟

كيف نحمي أنفسنا وصغارنا من ذلك الخطر ؟ وما هو المضاد الحيوي ، وكيف يعمل ؟ للإجابة عن ذلك التقى « البيت العربي » بالدكتور محمد مهدي ، الطبيب الاختصاصي في أمراض

يعتبر مركب السلفا بداية الانجازات الهامة في عالم المضادات الحيوية الواسع ، إذ أمكن عن طريقه القضاء على أمراض كثيرة مستعصية في وقت اكتشافه . كان ذلك في عام ١٩٣٥ م ، وبعد ذلك بحوالي خمسة أعوام توصل « فلمنج بنسلين » إلى اكتشاف نوع من المضاد الحيوي ذي مفعول قوي في القضاء على كثير من البكتريا التي لم تتأثر بمركبات السلفا بصورة حاسمة ، ذلك النوع الذي عرف فيما بعد باسم « البنسلين » . ثم توالى اكتشافات عديدة لأنواع أخرى من المضادات الحيوية التي كانت تسهم إسهاما فعالا بارزا في معالجة أمراض كثيرة .

وفي بداية السبعينيات بدأت مرحلة جديدة من حياة المضادات الحيوية ، حيث ظهرت أنواع جديدة من الأمراض بسبب « ميكروبات » مقاومة للعلاج بالمضادات الحيوية ، مثل مرض الزهري والسيلان ،

كان المريض يتناول « الاسبرين » عندما يشعر بصداع مثلاً فالأمر مختلف عند تناوله للمضاد الحيوي ، فعندما يقرر الطبيب العلاج بالمضاد الحيوي فإنه يضع في الحسبان عمر المريض ، ومدى شدة المرض ، وكفاءة الكلوتين ، والكبد ، وهي - كما نرى - أمور لا يقررها إلا الطبيب الاختصاصي الذي تقع عليه مسئولية اختيار المضاد الحيوي المناسب ، وتقدير الجرعة ، ومدة العلاج اللازمة .

أما الالتزام بزمان محدد في تناول المضاد الحيوي فهو من أجل المحافظة على وجوده في الدم عند مستوى معين ، يكون له تأثير حاسم على « الميكروب » ، فعندما يبدأ مستوى المضاد الحيوي في الانخفاض في الساعات الأخيرة من زمن الجرعة ، ترفع الجرعة لتالية هذا المستوى مرة أخرى إلى الحد المطلوب ، مثال ذلك أنواع « البنسلين » التي يبدأ مفعولها بسرعة ، ويستمر لمدة ثمان ساعات ثم يتلاشى المفعول في آخر تلك المدة ، لذا وجب إعطاؤها كل ٦ ساعات ، وهناك أنواع تعطى للمريض كل ١٢ ساعة ، لأنها ذات فعالية تستمر أكثر من ١٢ ساعة ، وهناك أيضاً مضادات حيوية يظل مفعولها سارياً لمدة أسبوعين أو ثلاثة ، مثل « البنسلين » الطويل



الأطفال ، في أحد مستوصفات الكويت . فقال : « في البداية أحب أن أوضح الوظيفة الأساسية للمضاد الحيوي في الجسم ، وهي تقسم إلى قسمين حسب نوع المضاد نفسه ، فبعض أنواعه يقوم بوقف نشاط الخلية « البكتيرية » ، ويمنع تكاثرها ، وهو ما يساعد في القضاء عليها ، مثال ذلك مركبات السلفا ، وبعضها يقضي على « البكتريا » نهائياً ، إما عن طريق التأثير على جدار خلية ، أو بالتسبب في انتفاخ خلية وانفجارها ، أو بمنع تكوين مادة البروتين داخل خلية ، والمضادات الحيوية كثيرة ، منها البنسلين ، والتتراسيكلين ، والكورافنيكول . ولما كان لهذه المركبات جميعاً تأثير على الوظائف الحيوية لخلية « البكتريا » سميت « المضادات الحيوية » .

متى يتناول المريض المضاد الحيوي ؟

يقول د. مهدي : ليس لأي مريض تحديد نوع العلاج الذي يتناوله دون الرجوع إلى الطبيب ، وإذا



الأعراض الجانبية للمضادات الحيوية

وعن الأعراض الجانبية للمضادات الحيوية يحدثنا د. ملهم حكم من مستوصف عبدالله السالم فيقول : « هناك ملايين من الذين كتب الله لهم الشفاء نتيجة استعمال المضادات الحيوية ، كما أن هناك كثيرا من المرضى يتعرضون لمشكلات جديدة بسبب استعمالها ، نتيجة لاصابتهم بحساسية شديدة من تناولهم مركبات السلفا أو البنسلين ، وهؤلاء يجب عليهم التوقف عن تناول المضادات الحيوية فور ظهور أعراض الحساسية .

وللحساسية مظاهر عديدة منها الهبوط المفاجيء ، أو الحكة الجلدية ، أو « الارتيكاريا » ، وهؤلاء المرضى يمنعون من استخدام هذا المضاد الحيوي طول العمر ، ونصيحتي للمصابين - أساسا - بأمراض الحساسية الأخرى أن يكون استخدامهم لتلك المركبات تحت إشراف طبيب . ويتابع حديثه قائلا : « هناك أيضا أنواع من المضادات الحيوية لها تأثير على كريات الدم مثل « التراسيكلين » و « الكورافنيكول » ، وقد يؤدي استعمالها إلى عيوب خلقية في الجنين ، وبخاصة خلال الأشهر الأولى من الحمل ، لذا يحظر استخدامها في علاج الحامل . ويتحتم إجراء فحوص دورية للدم إذا لزم استمرار استعمالها لمدة طويلة .

ويسأل البيت العربي : يشكو كثير من المرضى من أن الاستجابة للعلاج تنخفض لديهم بتناولهم مضادا

المفعول . والمهم هو أن يلتزم المريض بإرشاد الطبيب ، ولا يقدم على تناول مضاد حيوي من تلقاء نفسه ، بل يلجأ إلى أصحاب الاختصاص عند شعوره بأعراض أي مرض .

ارتفاع درجة الحرارة واستعمال المضاد الحيوي

ويواصل الدكتور مهدي حديثه قائلا : « للأسف الشديد أن هناك سوء استخدام للمضاد الحيوي ، يصل في كثير من الأحيان إلى درجة الخطورة ، فالبعض يتناوله عند شعوره بأي أعراض مرضية ، وبخاصة عند ارتفاع درجة الحرارة ، وقبل استشارة الطبيب ، ظنا منه أن هذه الحالة مشابهة لحالة مرضية سابقة ، قرر لها الطبيب العلاج بالمضاد الحيوي ، ويكون هذا الأمر خطيرا جدا إذا كان المريض طفلا صغيرا ، فارتفاع الحرارة قد ينتج عن أسباب كثيرة ليس للمضادات الحيوية دور في علاجها ، وقد يكون ارتفاع درجة الحرارة نتيجة نقص سوائل الجسم ، أو نتيجة التعرض للشمس فترة طويلة ، أو لكون المريض في مرحلة الحضنة لبعض الأمراض التي تحتاج نوعا مختلفا من العلاج . لذلك يجب الاكتفاء بمخفضات الحرارة العادية كالكمادات وتناول « الاسبرين » إلى حين الذهاب إلى الطبيب ، فمعظم الأمراض الفيروسية لا تتأثر بالمضاد الحيوي .



هو..

خوفاً على ابنتي !

رخص عليه ، قلت ورضيت باتهاماته لي بأنني تغيرت ، وان ضغوط الحياة جعلتني اتنازل ، حتى تعجرت القنبلة التي يتوقعها كل أب وأم ، فقد تقدم شاب لخطبة ابنتي متعلم مثقف من أسرة طيبة ، لكنه لا يملك شيئاً ، واسرته لا تملك الا جأها اجتماعياً اكتسبته من وظائف أفرادها وهم الأب والأخوة ، لم يكن الأمر بالنسبة لي يحتاج الى تفكير ، فرفضت على الفور . فابنتي تستحق زوجاً أفضل من هذا ، فقد رأيت زميلات وصديقات لها ، أقل خطأ منها في الجمال والتربية يتزوجن من رجال أفضل ، ثم اننا لسنا مضطرتين - لا ابنتي ولا أنا - كي نقبل بزيحة تبدأ برحلة طويلة في البناء والكفاح والعمل ، فالوجوه الأخرى لكل المعاني اللفظية الجميلة التي يدعى بها زوجي هي الحرمان والاحباط والأحلام التي لا تتحقق ، وهذا كله ما عانيت منه أنا ، ولن أرضى لابنتي أن تقاسي مثله ولا ان تعانيه ، الكارثة ان زوجي وافق على الشاب ، بل تمسك به بحجة انه رجل مثقف ، ومن بيت طيب يمكن أن يطمئن في الاعتماد عليه ، وانه سيعامل ابنتنا بشكل متحضر ، لأن جذور تربيته ستجعله يصون ابنتنا وبيتها ، وأقول له ولكن هناك غيره من العائلات والاعنياء القادرين على اسعاد ابنتنا ، ثم ما فائدة معاملة طيبة وحرمان طويل لكنه يتشنج ويصرخ قائلاً : دعيني احمي مستقبل ابنتي ، ولكنني لن استسلم .

هيا

● لن اتركه يفسد مستقبل ابنتي ، يكفي أن حظي قد تعثر معه ، وتكفي آراؤه وطريقه حياته ، ومبادئه التي ضيقت علينا الحياة ، رغم أنه كان يستطيع ان يجعل ايامنا رغدا وهناء .

ثلاثون عاما هي عمر حياتنا معا ، بدأنا من الحد الأدنى زوجين خريجي جامعة ، كانت تربطنا علاقة طيبة واهتمام مشترك ، بدأنا الحياة نبي معا ، نتعثر حيناً ، ننطلق حيناً ، نفشل احياناً ، ننجح احياناً اخرى ، ورزقنا الله بنت وولد ، ورغم أن الصورة من خارجها رقيقة ناعمة الا أن داخلها كان مليئاً بأشياء كثيرة ، فالحياة ليست ناعمة والمطالب تزداد ، والأحلام تكبر والطموحات تشدد ، والاماني في تحقيق حياة أفضل لابنينا تلح علينا وتضغط على أعصابنا .

حاولت معه كثيراً كي يقبل البحث عن عمل بعد الظهر لكنه رفض ، في زمن مضي كان يرفض لأنه يريد أن يقرأ ويسمع الموسيقى ، ويجلس في البيت ، فابننا كما يقول يحتاجان إليه ، ولا بد أن يكون أمامهما ، وبعد ان كبرا صار يرفض لأن مركزه في عمله لا يسمح له بذلك ، فأقول له ان كثيراً من العملاء الذين يترددون عليه قد عرضوا عليه العمل معهم بعد الظهر لكنه يتشنج ويرفض ويقول : ان هذا العمل رشوة مقنعة ، وانه مهانة له وتحايل



..هى

سياط الرغبات

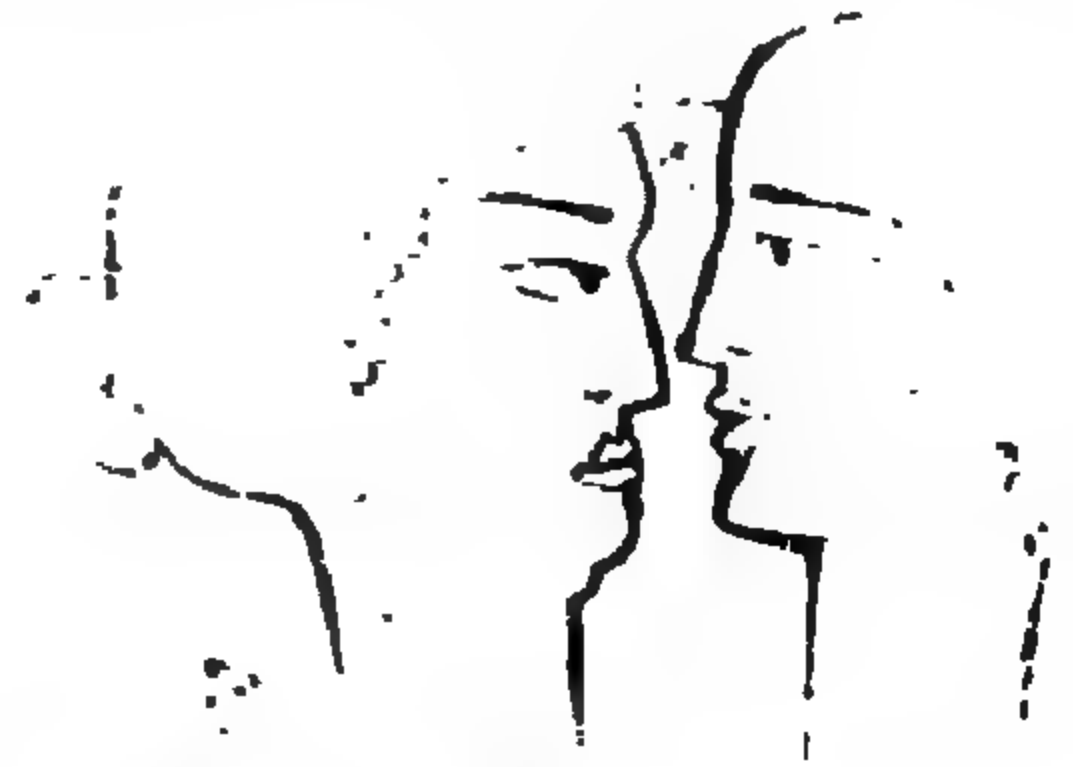
ما لهم أو بددوه ، فلم يبق لهم منه شيء ، والذي يجب ان نحصر عليه هو خلق الشاب وعقله ومعدنه ، فهذا وحده يتحقق الضمان ، وهذا وحده نوجد السند لابتتنا ، ألسنا نحن الذين نصنع المال ؟ لكن المال لا يصنع منا انسانا ، ثم اقول لها : هذه افكار ورؤيا للحياة انقرضت ، ولم يعد الناس يرون الفقر سببا لرفض تزويج قليل المال ، لكنها لا ترى إلا صديقات ابتتنا اللاتي تزوجن سيارات فارغة ، وبيوتا وثيرة ، وتغمض عينيها عن اهم ما في الموضوع ، ان ابتتنا موافقة على هذا الشاب وتريده ، وهي على استعداد لأن تسير معه رحلة العمر بكل ما فيها .

ان انتنا لا تهتم بالملابس الغالية الثمن ، بل نعلم الى البساطة في الانتقاء ، ولا تطلب شيئا غير ضروري ، ولا تلح على شيء اذا طلبته وانها ابنتي ، هي ثمرة علاقتي بالدنيا ، فقد حاولت ان انقل اليها منذ نعومة اظفارها رؤيتي للحياة ، وافكاري عن كل شيء فيها ، واصوغ عقلاها بشكل يتواءم مع ما أؤمن به ، وأرى فيه انه المدخل الوحيد لكي يحصل الانسان على السلام والراحة الداخلية ، فلا يتعذب بسياط الطموح الحاد والرغبات المنهكة . . . واحمد الله انني نجحت ، ولم تكتسب ابنتي من امها الا أدبها ورقتها وحنانها ، اما العقل وطريقة التفكير فهي مغايرة تماما فيهما ، ولذلك فلن اخشى من صيحات زوجتي وصراخها فمعي الورقة الرابعة .

هو

● لا أدري ماذا أصابها ؟ كانت احلامنا أكثر اتساعا من ان يعكرها عبء الحياة ، وكانت أمانينا تقتصر على بيت هادئ صغير ، نجلس معا ، نقرأ ونحلم ونفكر ، وكان عهدنا الا تقتلنا طموحات الحياة فقد كان اتفاقنا أن نربي أبناءنا على كل ما هو جميل وراق ورائع ، والا يكون الزمان سيبا في ان نعلم أبناءنا التساهل ، أو أن نشوه ذوقهم أو ان نجعلهم يقبلون عما يجب ان يرفضوه ، لكن سنوات حياتنا الطويلة شهدت منها تراجعات كثيرة ، فلم تقو على الصمود طويلا ، هزمتها امنيات أخفقت ، واحلام نلاشت ، ورغبات لم تتحقق .

وتفجرت غضبا عندما تقدم هذا الشاب لابتتنا ، واغمضت عينيها عن كل ما هو ايجابي وجيد وهام ، ولم تر الا كل ما هو سلبي من وجهة نظرها ، فهي ترى انه فقير واقول لها ان الفقر ليس عيبا ولا خطيئة ، وان هذا الشاب ليس فقيرا في الواقع فالفقر ليس قلة مال ، ثم مالنا نحن بحالته المادية ؟ ان الزواج ليس ضمانا بصك مصرفي ، فكم من اثرياء افلسوا وضاع



من الحياة

أين ولاري؟

بقلم : منير نصيف

عاشت له ، فلما فقدته أرادت أن تهب حياتها لكل الأطفال .. وعندهم وجدت السعادة التي كانت تبحث عنها .

المدينة الجبلية الصغيرة التي ولدت وعاشت فيها مع أسرتها الكبيرة ، ثم أسرتها الصغيرة التي فقدت عائلها ..

واستبدت بها الحيرة والقلق ، وهي ترى ابنها يحترق تحت وطأة الحمى .. ماذا تفعل ؟ في البداية حاولت أن تستنجد بالجيران ، ولكنها لم تجد عند أحد منهم ما تبحث عنه .. استغاثت بالطبيب الوحيد الذي رفض أن يترك البلدة كما فعل زملاؤه هرباً من قصف المدافع والقنابل ، ولكنها لم تجده ، فقد ذهب إلى المستشفى الصغير الذي شيدوه في ميدان القتال الذي لا يبعد كثيراً عنهم لاسعاف الجرحى والمصابين .. هكذا قالوا لها عندما اتصلت بهم هاتفياً من بيت جاريتها العجوز ..

وعادت الأم إلى حيرتها .. ولكنها في هذه المرة لم تطل ، وكانت ما تزال تقف هناك وسط غرفة جاريتها التي كانت تتدثر بملابسها الثقيلة ، وتجلس بجوار المدفأة التي بدأت النيران تحبب فيها ، بعد أن أوشك

مدت يدها الحنون لتحسس جبين الصغير الذي يرقد في فراشه قريباً منها ، ثم ما لبثت أن ارتدت إلى الوراء مذعورة ، وهي تحاول أن تكتم صرخة كادت تفلت من شفيتها المرتجفتين ، لقد كان الصبي محموماً .. أصابه برد الشتاء القاسي الذي يجيء بثلوجه في مثل هذه الأيام من كل عام .. وبحث عن الدواء ، فلم تجد منه شيئاً .. البيت الصغير الذي يقبع فوق قمة الجبل ، بدا هو الآخر وكأنه يئن تحت ثقل الثلوج التي تراكت عليه ومن حوله ، فليس فيه أي شيء يمكن أن تشعله في المدفأة التي مضى عليها أكثر من أسبوع لم تشتعل فيها النار مرة واحدة ، وهي التي كانت لا تكف عن اشاعة الدفء في هذا البرد القاتل .. فهي لم تبرح البيت خلال الأسبوعين الأخيرين .. حتى الصغير .. ابنها الوحيد الذي عاشت له ومعه منذ سقط والده شهيداً في هذه الحرب المجنونة يرقد أمامها في هذه اللحظة ، لم يعد يذهب إلى مدرسته .. فقد أغلقت المدارس في



معطفها الثقيل ، وغطت رأسها لتقيها من الثلوج المتساقطة وذهبت . . .

كانت الرحلة شاقة مرهقة ، ولكنها استطاعت أن تصل في النهاية . . والتقت بالطبيب الشاب الذي كان يقف وسط المصابين يضمدهم لهم جراحهم ، وحصلت على ما تبحث عنه من دواء ووقود . . وقفلت راجعة ، ولكنها لم تكد تخطو بضع خطوات بعيدا عن المستشفى الصغير الذي دخلته منذ لحظات ، حتى عاد القصف يدوي من جديد بعنف وقوة . . وراحت تجرى بقدر ما أسعفتها ساقاها المتعبتان . . لم تحاول أن تتوقف مرة واحدة ، حتى وهي ترى القذائف تنطلق من حولها . . ولم تنظر

الوقود على النفاد ، وخطر لها أن تحمل ابنها وتأت به الى هذا البيت الذي احست فيه ببعض الدفء . . ولكنها ما لبثت أن طردت الفكرة فورا من رأسها ، انه محموم ، والثلوج في الخارج ما زالت تتساقط بكثرة ، وقد تسوء حالته . .

وتحدثت الجارة العجوز أخيرا « لماذا لا تذهبين أنت الى المستشفى ، انه لا يبعد كثيرا عنا . . وسوف تجدين ما تحتاجين اليه من دواء ووقود . . ان الرحلة شاقة في هذا الوقت المتأخر من الليل . . ولكنك مازلت شابة وقوية . . اذهبي يا ابنتي والله يرفعك » . ولم تنتظر لقد عادت الى بيتها مسرعة ، وأحكمت اغلاق الباب ، ووضعت جسمها المتعب داخل



أوراق الشجر التي جفت تحت وطأة البرد وهي تصطدم بالأرض التي كستها الثلوج ، هو الشيء الوحيد الذي يملأ أذنيها في هذا الخواء الذي يسيطر على المكان . . . بقيت في مكانها . . . ومر يوم ويومان ، وهي هناك ترفض أن تتحرك . . . كم تمت خلال تلك الساعات الطويلة التي مرت بها لو أنها استطاعت أن تزيل هذه الأكوام من الركام وأخطام يديها ، لتصل إلى حيث يرقد أنها ؟

وجاءت فرق الانقاذ أخيراً ، وحملوا الأم المسكينة إلى المستشفى ، لقد أصيبت بحالة هستيرية لم تعد قادرة معها على الحديث . . . كان الاسم الوحيد الذي لا تكف عن ترديده في صحوها ونومها هو اسم ابنها الذي دفتته انقراض البيت الذي أطلق فيه صرخته الأولى ، واحتضنته طفلاً وصيباً حتى بلغ الثانية عشرة من عمره .

وانقطعت صلتها بالناس ، وانقطع الناس عنها ، لا لأنهم لا يريدون أن يروها ولكن لأنهم لا يدرون أين ذهبت ، ولا ماذا حل بها ! .

وتمضي بضعة أشهر ، وتتمائل الأم للشفاء ، وتخرج من المستشفى ، فتستقل أول سيارة ، وتطلب إلى السائق أن يذهب بها إلى بلديتها الصغيرة في الجبل . . . إلى البيت الذي يحتضن حطامه حبيبها الصغير . . . وتصل وتقف أمام الانقراض وتبكي . . . ولكنها لا تلبث أن تعود إلى السيارة بسرعة ، وكأنها

وراءها ، فقد كانت عيناها مسلطتين على الطريق الذي سلكته في رحلة الذهاب . . . إنها الآن عائدة إلى بيتها وإلى طفلها تحمل له الشفاء . .

واقتربت من البيت أو كادت . . وفجأة وجدت نفسها تسقط على الأرض مغشياً عليها ، وهي لا تدري ماذا أصابها . . ولماذا حدث في تلك اللحظات القصيرة التي مرت قبل سقوطها على الأرض . .

ولكنها لم تبق طويلاً تحت الثلوج التي كادت تغطي كل جسمها . . لقد تحاملت على نفسها ، ووقفت على قدميها ، وراحت تنفض الثلج عن ملابسها ، وكانت ماتزال تحمل الدواء في يدها وقد تشبثت به . . وبكل ما تبقى عندها من قوة ، راحت تكمل رحلتها إلى البيت الذي تركت فيه مند بضع ساعات مضت أعز وأغلى ما تملك في هذه الحياة التي كانت صورها تتلاشى تدريجياً أمام عينيها . . .

ووصلت أخيراً . . ولكنها ما كادت تطل برأسها من فوق قمة التل القريب ، حتى صرخت في رعب وفرع : (ابني . . يا الهى) .

فلم يكن هناك بيت . . وإنما كان هناك مجرد آثار للبيت الذي كان . . لقد أصابت إحدى القذائف البيت الصغير فدمرته ، وحوطته إلى حطام وركام . . حتى بيت جارتها العجوز لم يعد له أثر . . كل بناء صغير أو كبير دمرته قذيفة الموت ودفنت تحته ما بداخله من أحياء .

وراحت الأم تقترب من الحطام وتقترب ، حتى وجدت نفسها تجلس عليه . . وفي صوت حزين يخنقه الألم راحت تناديه . . وكانت في كل مرة تنطق باسمه يخيل اليها أنها سوف تسمعه وهو يرد عليها كما تعود أن يفعل دائماً كلما غاب عن عينيها : (نعم يا أمي . . أنا قادم اليك) .

ولكنها لم تسمع شيئاً . . كان زئير الريح وصوت

تذكرت شيئاً مهماً فاتها أن تأتي به معها . إنه الشاهد الذي يحمل اسمه ويوم مولده ويوم رحيله . . . وتعود مرة أخرى وتثبت الشاهد فوق هذا القبر الكبير .

وتنطلق السيارة عائدة بها إلى المدرسة التي أمضت فيها طفولتها ، وتخرجت فيها منذ أكثر من عشرين عاماً . . . وتتقدم الأم إلى مديرة المدرسة ، وتطلب إليها إلحاقها بأحدى الوظائف الخالية : (لقد حصلت على درجة لا بأس بها من التعليم تؤهلني لتدريس الأطفال . . . المهم أن أكون قريبة منهم . . . لقد فقدت طفلي الوحيد ، وأنا أريد أن أكون أما لكل الأطفال) . وتبدأ الأم عملها الجديد في المدرسة ، ثم تخفى الأيام ، وهي ترى في كل تلميذ من تلاميذها ، ابنها الذي فقدته . . . كان كل واحد منهم يذكرها به ، وكانت تشعر بسعادة وهي قريبة منهم ، حتى أنها كانت تمنى أحياناً لو أن أيوم الدراسي لا ينتهي .

فقد كانت تعود إلى وحدتها وإلى ذكرياتها الأليمة كلما أغلقت باب غرفتها عليها في بيت المدرسات . وتخفى الحرب المجبونة تقتل وتدمر . . . أكثر من عشر سنوات كاملة انقضت والبلد الصغير يشن من جراحه التي لا تريد أن تلتئم . . . ويفترب القتل والدمار من كل ركن . . . من كل مدينة وبلدة صغيرة وكبيرة . . .

وتسقط قبلة على المدرسة التي جاءت الأم لترى ابنها في كل ابن من تلاميذها . . . وتصاب الأم بجراح خطيرة مع من أصيب من الأطفال الصغار . . . وينقلون إلى المستشفى . ويقوم فريق من الأطباء بالإشراف على إسعافهم وتضميد جروحهم ، ولكن حالة الأم تسوء ، لقد فقدت كمية كبيرة من الدم . وهي في حاجة إلى عملية نقل دم سريعة ، ويبحثون عن فصيلة دمها النادرة ولكنهم لا يجدونها . . . وأخيراً يجدونها عند طبيب شاب تخرج لتوه ، ويتبرع الطبيب بدمه لانقاذ الأم المصابة .

وتبدأ الأم تستعيد قواها تدريجياً . . . وتساءل عن

الدم الذي نقل إليها ، ومن كان صاحبه . . . ويأتي الطبيب الشاب ويقول : (أنا هو يا سيدتي) وتتطلع الأم إلى صاحب هذا الوجه الذي وقف أمامها يحدثها وتسأله عن اسمه وتصرخ الأم وتمد ذراعها إليه وتصيح : (ابني) .

ثم تذهب في عيبوبة قصيرة ، حتى إذا ما عادت إلى وعيها ، وجدته واقفاً بجوار فراشها ، وقد أمسك بيدها وانحنى يلثمها بشفتيه ، وقد امتلأت عيناه بالدموع . . .

- اين كنت . . . ماذا حدث لك . . . كيف نجوت من الموت ؟

- لا أدري ، ولكنني عندما فتحت عيني بعد أن فارقته الحمى ، وجدت جارتنا العجوز الطيبة تجلس بجوار فراشي وتتقدم لي الطعام ، لا تتصورني كم عانت المسكينة من أجل تعليمي وتربيتي . . . لا شك أنك تذكرين أنها كانت سيدة رقيقة الحال . . . ولكنها مع هذا لم تدحر جهداً في سبيل إسعادي . . . لقد بحثت عنك طويلاً ، ولما لم تعثر لك على أثر ، حملتني إلى بيت أحد أبنائها ، وعشنا معه هو وزوجته وأطفاله . . .

- وأين هي الآن ؟

- لقد رحلت منذ عامين ، وكانت آخر كلماتها وهي تودعني أن امضي في البحث عنك . . . كانت تقول لي دائماً : (انت ابن لأم عظيمة يا بني ، ابحث عنها ، لأنني أشعر أنها ما زالت حية)

وقبل أن ينتهي الابن من حديثه اقتربت فتاة حميلة من فراش الأم ، ورفعت يدها إلى شفيتها لتطع عليها قبلة . . .

وسألت الأم : (ومن أنت يا عزيزتي ؟) ولكنها لم تجب ، واقترب الابن من الفراش ليهمس في أذنها بضع كلمات ، ثم نظر إلى الفتاة وقال : (أقدم لك حفيدة جارتنا العجوز . . . انها ابنة الرجل الذي علمني معنى الحب . . . انها صديقة طفولتي ، وزميلتي وخطيبتى يا أمي !!!) □

قضايا منزلية

الدفع والدفائيات

210

التنفس ، وتبخر العرق غير المنظور ، لهذا يشعر الانسان عند الاستيقاظ براحة ، ونشاط ، عقب النوم تحت غطاء اللحف الصوفي .

الدفايات : تقوم الدفايات على مبدأ مخالف لما هو عليه الحال مع اللحف ، لأنها تعطي طاقة حرارية ، سواء عن طريق الاشعاع أو النقل أو تسخين الهواء ، وهنا يشعر الانسان بالدفء السريع بادیء الأمر ، ثم يضيق بهذا الدفء ، وربما يتضرر في نهاية الأمر . تنوعت الدفايات ، واختلفت باختلاف مصدر الطاقة الحرارية ، ولعل أشهر هذه الدفايات ما يلي :

أ - دفايات الفحم : وهي تقليد ذو طابع شاعري ، يرتبط بعاداتنا ، وتقاليدنا ، لكن طاقة الحرارة تعتمد على احتراق الفحم الذي يحتاج الى غاز « الأكسجين » ، ويتج عن الاحتراق غاز ثاني أكسيد الكربون ، فيشع الأكسجين في مكان محصور ، ويؤدي ذلك الى تصاعد غاز أول أكسيد الكربون ، وهذا غاز على خلاف شقيقه (ثاني أكسيد الكربون) ، لأن هذا الغاز غاز بلا لون ولا رائحة ، لكنه غاز سام قاتل خائق ، فلا غرابة أن نسمع في فصل الشتاء عن ضحايا الاختناق بغاز أول أكسيد الكربون ، ممن لا يدركون معنى تجديد هواء المكان ، فينامون برفقة دفاية الفحم ، في غرفة مغلقة ، طلبا للدفء ، فيتسرب اليهم ذلك الغاز الخائق برفقة الموت . لهذا لا بد من إخراج الدفاية الفحمية من الغرفة قبيل النوم ، بل وتجديد هواء الغرفة أيضا . لعل أول ضرورات الاسعاف الأولى عند مصادفة حالة اختناق وتسمم بأول أكسيد الكربون هو فتح النوافذ ، والأبواب ، لطرد هذا الغاز السام ، وتهوية المكان ، ونقل المرضى الى المستشفى فورا . تعترى المصاب بهذا النوع من الاختناق غيبوبة ويتحول لون جلده الى أحمر تشوبه الزرقة .

الحار ، ومن ثم يعمل على تبريد الجلد ، ثم تبريد تيار الدم الحار في طبقاته .

في فصل الشتاء المتميز بالبرودة في بلادنا تنخفض درجات الحرارة الى مستوى قد لا يطيقه الجسم ، ولا يقدر على التأقلم معه ، لهذا جاهد الانسان قديما لا ابتكار وسائل مصطنعة تعينه على اتقاء ما فشل الجسم في التغلب عليه ، فكانت الألبسة الصوفية ، والفراء ، والألحفة ، والدفايات بأنواعها . وهنا قد يحدونا البرد ولسعته الى أن نطرح هذه القضية للنقاش ، ونرى ما لها ، وما عليها .

الألبسة الصوفية : كثيرون من يتوهمون أن الأصواف والألبسة الصوفية تعطي الجسم دفئا ، ولهذا فالأكثر منه يزيد من امكانيات الدفء ، وهذا وهم لا يقوم على أساس علمي ، لأن الملابس والألحفة الصوفية مكونة من ألياف متخمة بالمسام المملوءة بفراغات مشبعة بالهواء ، ولما كان الهواء يعتبر عازلا جيدا للحرارة فإنه يمنع من تسرب حرارة الجسم الى الخارج ، ومن ثم يبقى على الجسم حرارته ، تماما كما يفعل « الميكروب » مع الأشربة الساخنة ، لكن الصوف يمكنه - أيضا - أن يقوم بدور معاكس ، أي حفظ الجسم من حرارة البيئة المحيطة ، أعني أنه يمكن لبس الصوف في الأجواء الحارة ، ليبقى الجسم باردا ، ومن هنا ينصح عمال الصناعة أمام الأفران بتوقي الحرارة العالية للفرن بلباس صوفي ، وهوذات الحال مع البدوي في الصحراء الحارة الذي يلف نفسه بعباءته الصوفية ، ويتظلل تحت خيمته الصوفية ، فلا يحس بحرارة صيف الصحراء العالية .

الألحفة الصوفية تنضوي تحت هذا المبدأ ، ينسحب عليها نفس المنطق الذي ينسحب على الألبسة الصوفية ، ومن هنا يرجح الأطباء كفة استخدام الألحفة عند النوم للندفئة ، لأنها تبقي الجسم دافئا في حدود درجة حرارته الطبيعية دون اسراف ، حتى لا نحول بين الجسم وعملياته



ينصح الخبراء بوضع الماء في إناء معدني بقرب الدفاية ، حتى يتبخر الماء ، ويعادل درجة الرطوبة النسبية التي انخفضت ، بل لعل بعض أنواع الدفايات الحديثة قد حرص صانعوها على استحداث موضع فيها للماء .

ويدخل في نطاق الدفايات الكهربائية ذلك النوع المعروف بدفايات الزيت ، وما هي الا شكل آخر للدفايات الكهربائية التي تستخدم الزيت لرفع درجة الحرارة .

جـ - دفايات الكيروسين :

تقوم على احراق الكيروسين لانتاج الطاقة الحرارية ، وتتشابه مع دفايات الفحم في احتمالات الضرر ، واحتمالات الخطر ، لهذا لا بد أن تعامل ذات المعاملة .

د - دفايات المياه الساخنة .

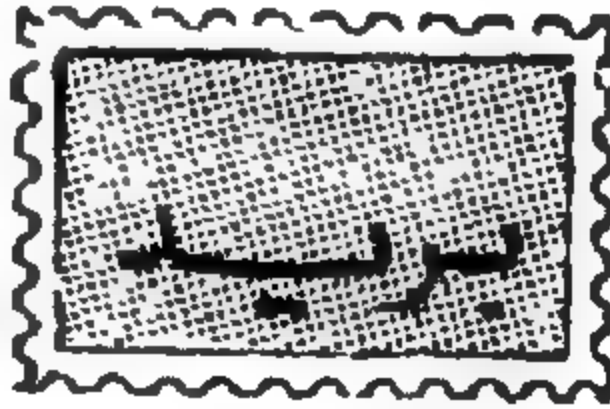
غالبا ما تستعمل في أساليب التدفئة المركزية ، وتعتبر أقل أشكال الدفايات خطرا ، لهذا يمكن أن يقال فيها أنها أفضلها لقلة أضرارها . □

ب - دفايات الكهرباء : من الغريب أن يتوهم بعض الناس أن الدفاية الكهربائية تستهلك أكسجين الهواء ، متناسين أن احمرار السلك ليس الا نتيجة مقاومته للتيار الكهربائي ، ولا علاقة لهذا الاحمرار بهواء أو أكسجين ، لأنه ليس احتراقا ، وإلا تلف السلك ودمر .

لهذا فلا خطر من الدفاية الكهربائية ينتج عنه التسمم ، لكن خطرها في خفضها للرطوبة النسبية في الهواء ، مما يجعل الانسان يشعر بجفاف الجلد ، واحتقان الحلق ، والأنف ، مما يمهّد الفرصة لفيروسات نزلات البرد لتقتحم الغشاء المخاطي الذي تنهوى مناعته ، وبهذا تساهم الدفاية في انتشار أوبئة النزلات البردية ، وبخاصة مع تعرض الانسان لتقلبات درجات الحرارة بين الغرفة الدافئة والجو الخارجي البارد .

ناهيك عن احتمال الحرائق ، والاصابة بحروق الجلد ، والصعق الكهربائي ، ومن هنا يفضل تعليق الدفاية الكهربائية ، ووضعها في مكان مرتفع ، بعيدا عن الأطفال ، للوقاية من حدوث تلك الاحتمالات الخطيرة .

طبيب الأسرة



يحتوي دم الانسان البالغ على ما يقدر بمعدل خمسة ملايين كرية دموية في كل مليمتر مكعب من الدم ، وهذه الكريات تعيش في تيار الدم مدة ١٢٠ يوما تقريبا ، ثم ينتج عوضا عنها كريات أخرى في نخاع العظام .

أساس كرية الدم مادة (الهيموجلوبين) التي تتركب من نواة ، من عنصر الحديد ، ترتبط بسلسلة من الأحماض الأمينية ، حتى يمكنها أن تؤدي

فقر الدم المنجلي

● أرجو إفادتي عن كريات الدم المنجلية ، وعلاقتها بفقر الدم ، وهل لها علاقة بفصائل الدم ؟

علي . ع . ع .
جدة - السعودية

مرضا ، فمفاهيم الطب في ذلك الزمان الغابر كانت تتعامل مع الأعراض ، لقناعة من الأطباء أن الأعراض هي الأمراض ذاتها ، فيما يرى أهل الطبابة في زماننا أن الأمراض هي الأصل ، والأعراض هي مدلولاتها ومؤشرات ، فهم يركزون جل اهتمامهم على المرض ، وأسبابه ، ومن ثم علاجه .

ولعل كلمة القولنج مشتقة من كلمة أعجمية ، يونانية الأصل ، أو لاتينية ، تقابل ما نستعمله اليوم في اللغة الانجليزية ، وهي كلمة كوليك (Colic) ، وهو المغص ، لفظوها بصورة محرفة ، فصارت قولنج . إن المغص يصيب الأعضاء المجوفة التي توجد في البطن ، إذ لا يستقيم مثلا أن يقال أصاب المغص رأس زيد ، ولا عانى عمرو من المغص في صدره أو ساقه ، ولا يصح - علميا - أن يقال إن فلان مات من المغص ، وإنما هومات من مرض ما ، كان المغص أحد أعراضه ، وما ظني بقولهم قديما أن هذامات بالقولنج إلا خطأ وقعوا فيه ، لعدم معرفتهم بالحقائق العلمية على الصورة التي وصل إليها الطب في زماننا .

ردود سريعة

- السيد ص. ث. م - الكويت :
- لماذا لا تراجع الطبيب لأجراء فحص عام
لتفحص سبب نحافتك ؟
- السيد سامر مهاني - دمشق :
- أنت ما زلت صغير السن ، وأمامك متسع من
الوقت لتكبر وتزداد طولا ووزنا ، فلا تقلق ، وبحسن
بك أن تمارس الرياضة المعتدلة كالسباحة والركض
والألعاب السويدية وكرة السلة أو كرة الطاولة ، مع
طعام غني بالحليب واللحوم والفواكه والخضراوات .
- السيد ص. ف - الجزائر :
- مشكلتك مجلها لك جراح مختص بالتجميل .

وظيفتها ، وهي حمل الأكسجين من الرئتين إلى أنسجة الجسم المختلفة ، ولأمر ما - وراثي المنشأ - يختل تركيب الأحماض الأمينية ، مما يؤثر على سلامة تركيب (الهيموجلوبين) الذي يؤثر على تركيب الخلية وشكلها . فتصبح معه مقوسة على شكل منجل ، ومن هنا جاءت التسمية بالمنجلية ، كما يصبح غلاف الكرية هشا ، قابلا للتمزق والانفجار ، مما يؤدي إلى حالة من فقر الدم ، لهذا سمي هذا المرض الوراثي باسم فقر الدم المنجلي أو الأنيميا المنجلية .

هذا المرض الوراثي شائع بدرجة كبيرة بين الزوج ، وبدرجة أقل بين البيض ، لكن لطف الله جعل المعاناة والأعراض لا تصيب أكثر من ٢ بالمائة ممن ورثوا هذا العيب في دمائهم . وغالبا ما تدهم المصاب به نوبات من الألم في الأطراف ، وهبوط وضعف نتيجة تحلل الدم ، مما يجعله يحتاج الى نقل دم ، أو إلى استنشاق الأكسجين ، لكن مضاعفات المرض الأخطر هي حدوث تخثر دموي في أوعية الدم المختلفة ، سواء في الرئتين أو الأطراف وما إلى ذلك ، مما يهدد حياة المصاب . ومن الجدير بالذكر أن تؤكد أن لا علاقة إطلاقا بين فقر الدم المنجلي وبين أي فصيلة من فصائل الدم المعروفة .

القولنج

القولنج على ما تذكر قواميس اللغة يدهم الأحشاء ، وهو مغص يصيب الأمعاء ، أو الحوصلة المرارية ، أو الكلية ، أو المثانة ، وما إلى ذلك ، ولا شك أن أطباء العرب القدماء قد استعملوا هذا الاصطلاح للتعبير عن آلام المغص بصورة مختلفة ، كالمغص الكلوي أو المغص المراري أو المغص المعوي وهكذا .

وإذا صح هذا التفسير فإن القولنج عرض ، وليس

جمال العربي

بقلم : محمد خليفة التونسي

افتتح ياسمين

والتصوير الكرتوني ، واستعانت في هذا بمؤسسة ضخمة هي ورشة تلفزيون الأطفال في نيويورك ، فكانت حلقات المسلسل مائة وثلاثين حلقة ، وبعد نجاحها فيه أتبعته بثله في ثلاثين ومائة حلقة أيضا . وللمؤسسة - غير هذا - مسلسلات أخرى يجري الحديث والحوار فيها أيضا بالفصحى : أحدهما عنوانه « قف » وموضوعه « الأمن والسلامة » ، وهو خاص بما ينبغي أن يلتزمه المارة في الشوارع من تعليمات مرورية سواء كانوا مشاة أو ركاب سيارات أو درجات .

والمسلسل الآخر عنوانه « سلامتك » في موضوعات صحية طيبة شتى عن طريق تصوير مواقف حية ، بدءا من توقي ما يضر بالصحة وما يسمى بالاسعافات الأولية عند وقوع الأخطار ، وتسهيل طريق المصاب أو المريض لمكان العلاج ثم آداب عيادته .

وهناك مؤسسات أخرى في بعض بلاد المشرق العربي قدمت أخيرا بعض أفلامها ومسلسلاتها التلفزيونية في قصص من تاريخنا العربي ، تجري المحادثة فيها باللغة الفصحى .

وقد عمدت بعض المؤسسات إلى مسلسلات اجنبية تجري المحادثات فيها بلغاتها الاجنبية ،

عنوان هذه الصفحة « افتح ياسمين » هو كلمة السر في القصة الشهيرة « علي بابا والأربعون لصا » وهي قصة كثر ضخام حافل بالمعادن الثمينة والجواهر الكريمة ، لم يكن له مفتاح إلا هذه الكلمة فلذا هتف بها قاصده تحرك باب الحجر فافتتح له الكثر تلقائيا .

وهذا العنوان نفسه قد اتخذته مؤسسة عربية هنا على خليجنا العربي ليكون عنوان مسلسل تلفزيوني حي يجري الحديث فيه باللغة الفصحى السهلة ليقدم للأطفال أو الصبيان ، ويقوم بمعظم ادوار التمثيل فيه الصغار من بنين وبنات أعمارهم بين السادسة والثانية عشرة تقريبا ، كأنهم يزاولون أعمال المعيشة اليومية المختلفة من جافة ولعبة ، ويعرض المسلسل صورا حية لأنواع شتى من الحيوانات والنباتات وعجائب الطبيعة ، ويصورها مثلها لأنواع الزراعة والصناعة والسياحة في بلاد العالم الدانية والقاصية ، ولا سيما البلاد العربية ، لتعريف الناشئة وجوه النشاط اليومية في انحاء وطنهم ثم فيما عداه .

وقد حشدت المؤسسة لهذا العمل التربوي الرائد طوائف شتى من المربين والنفسانيين وخبراء التلفزة

فترجمها إلى العربية الفصيحة بأصوات مناسبة من الجنسين .

وكل هذا دليل خير عظيم ، لأنه يشعرنا بغيره في أوساطنا الفنية على لغتنا الفصيحة وبقابلهم عليها ولو على سبيل التجربة ، وبقدرة كثير منهم على حفظ أدوارهم وحسن أدائها بالفصيحة ، وقد أثبتت التجربة أن الأقبال على هذه الأعمال الفنية بالفصيحة ليس أقل من الأقبال على أمثالها بلغة الشارع والسوق أن لم يكن أكثر ، بالإضافة إلى ما تكسبها الفصيحة من الجلال أو الاحترام .

وليست هذه التجربة حديثي بحد ذاته بل غاية هذا القرن وفيما قبله حين ظهر التمثيل المسرحي في بلادنا كانت التمثيليات المسرحية تؤلف أو تترجم باللغة الفصيحة بل المسجوعة أحيانا فكانت الجماهير تقبل على مشاهدتها من الأمية كانت بينها أشيع ، بل كانت التمثيليات من مؤلفات العرب لا تتلقى من الجمهور القصة التي كانت تشد أو تقفي - والشعر أسهل حفظا - فكانت الجماهير تحفظ آياتا منها وتردها ، وقد سمعنا ذلك من بعض ثقات الجيل الماضي ومنهم استاذنا الكبير المرحوم عباس عمود العقاد ، إذ كان فيما أخيرنا به ، في هذا الصدد أن الجماهير كانت تحفظ وتغني بعض ما كان ينشد أو يغني الشيخ سلامة حجازي على مسرحه ، في تمثيلاته ومنها تمثيلية رومي وجوليت ، لشكسبير ، وتمثيلية صلاح الدين ومن هذه التمثيلية قصيدة على لسان صلاح الدين مطلقها :-

ان لم أضرب بمهتدي ويميني ملكي ، فليست إذن صلاح الدين ونحن لا يعنيننا هنا إلا الجانب اللغوي الفصيح لهذه الأعمال الفنية ، ولا سيما التي تقدم للصغار مثل مسلسل « افتح يا سمسم » ، فقد شاهدنا صغارنا يفرخون بهذه الأعمال ، ويلتصقون بها ، ويحفظون كثيرا من اقوالها ، ويلهون بشريدها ، والتحاور بها فيما بينهم تلقائيا وهم معتبطون .

وكل أولئك مما يقطع العترة أمام الذين يلجئون إلى الحديث أو الحوار في أعمالهم الفنية بلغة الشارع محتجين بسهولة على الجماهير من جانب ، وصعوبة الفصيحة من جانب ، وهذه حجة داحضة دون شك ، لأن الحديث بالفصيحة مع التسليم بصعوبته

على العامي ليس كذلك في فهم العامي له ، فضلا عن فهم المتعلم ، وما علينا لإدراك هذا واقعا إلا أن ننظر إلى مقدار ما يستوعبه العامة جملة لا تفصيلا من معاني الخطب الدينية بالفصيحة في المساجد والكنائس ، ومن النصوص المقدسة بالفصيحة حين تسمعه في المجالس أو الأذاعة ، ومن الصحف والمجلات في الموضوعات العامة وكلها تكتب وتشر بالفصيحة السهلة ، وليس علينا هنا إلا أن نوازن بين الأثر النفسي لأحاديث الخطباء أو الوعاظ حين يتصنون ويتكلمون بالفصيحة السهلة وبين أحاديثهم حين يتبدلون فيتكلمون بلهجة الشارع ، فإن السامعين ينظرون إليهم في الحالة الأولى نظرة جد واجلال ، ولكنهم ينظرون إليهم في الحالة الثانية نظرة استهانة وإهمال ، ولقد بلغ من عمق أدراك بعض القساوسة لهذا الفرق بين النظرتين أنهم يلجئون خلال بعض مواعظهم إلى اقتباس بعض النصوص بلغتها الأصلية الأجنبية كالقبطية والسريانية واليونانية ليكسبوا مواعظهم هبة وجلالا وإن كان معظم السامعين أو كلهم لا يعرفون كلمة من هذه النصوص الأجنبية .

لا بد لنا في الاقتدار على الكلام بالفصيحة من أن يتكرر على أسماعنا الكلام بها أو بالفصحى ، وأن نحفظ ما استطعنا من نصوصها الأدبية وأن نتكلف الحديث والكتابة بها حتى ندرج عليها .

وإذا كان في ذلك عناء - ولا بد أن يكون - فلا غرابة فيه ، ونحن لا نتعلم حرفة كصنع لما يصلحنا ويصلح لنا من الطعام والكساء والبناء وسائر الفنون والمهن إلا مع التدريب عليه والمثابرة . وفي ذلك العناء ما فيه ، وأولى من ذلك اللغة المهذبة لأنها ترجمان الفكر والذوق والشعور الرفيع .

إن لغتنا هي محور قوميتنا الأعظم ، فلا قومية للعرب بغير العربية ، هكذا كان الأمر ، وهكذا هو اليوم وهكذا هو في المستقبل . ولا قومية لنا بين الأمم إذا أهملنا حفظها كإعظم ثروات ، فهي تحمينا بقدر ما نحميها ، وتعظم مكانتنا بقدر ما نحفظ مكانتها .

وليكن شعارنا في ذلك كله « افتح يا سمسم » لنتفتح لنا كنوز الفصيحة وندرج على الحديث بها ، فذلك مغنم لا يقل عن كثر « علي بابا » وسواه بما فيها من معادن ثمينة وجواهر كريمة . □

جمال العربي

هكذا غنى الآباء

الشريف الرضي يرثي أمه



كان عفيفاً ابياً نزوعاً الى المعالي لا يقبل فضل أحد ، وقد بدأ نظم الشعر وهو في العاشرة ، ويعد من أكبر شعرائنا وأشهرهم ، وله ديوان كبير ، وفي شعره فخامة وسلاسة ، وتدفق شعور ، وعمق فكر .

ونفسه فيه طويل فله عشرات من القصائد الطوال تبلغ كل منها عشرات ، ومنها هذه القصيدة التي تبلغ ابياتها ٦٨ ، اجتزأنا منها بما يبين فجيعة في فقد أمه ، وهي من مراثيه الكثيرة في آل بيته . ولد في بغداد سنة ٣٥٩هـ ، وبها توفي ودفن سنة ٤٠٦هـ .

الشريف الرضي من أشرف بيوتات العرب ، وأعزها حسباً ونسباً ، فهو أبو الحسن محمد بن الحسين ، من ولد موسى الكاظم بن جعفر الصادق الذي يمتد نسبه إلى علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، عليهم رضوان الله ، ويمتد نسب أمه إلى زين العابدين أيضاً ، كان أبوه يتولى نقابة الطالبين والحكم فيهم والنظر في المظالم وإمارة الحج ، ثم أسندها كلها إليه سنة ٣٨٨هـ ، فشكره في إحدى قصائده ومدحه ، وله في مدحه غيرها .

وأقول لو ذهب المقال بدائي^(١)
لو كان بالصبر الجميل عزائي
أوي إلى أكرومي وحيائي
وسترثها متجملاً بردائي^(٢)
بتمللي لقد اشتفى أعدائي
لو كان يرجع ميت بفداء
لتكدست غضب وراء لوائي
ونسيت فيك تمرزني وإبائي
تممتها بتنفس الصعداء
ملكيت عليّ جلادتي وغنائتي
في قلب آمالي ، وعكس رجائي !
عما ألم ، فكنت أنت فداي

أبكيت لو نقع الغليل بكائي
وأعوذ بالصبر الجميل تعزياً
طورا تكاثرتني الدموع ، وتارة
كم غيرة نهنتها بأناملي
أبدي التجلد للعدو ، ولو دري
ما كنت أذخر في فداك رغبة
لو كان يدفع ذا الحمام بقوة
فارقت فيك تماسكي وتجملي
كم زفرة ضعفت ، فصارت أنه
لهفان ، أنزو في حبايل كربة
وجرى الزمان على عوائد كيده
قد كنت أمل أن أكون لك الفدا

وَتَفَرَّقَ الْبَعْدَاءُ بَعْدَ مَوْدَةٍ
 أَنْضَيْتِ عَيْشَكَ عَفَةً وَزَهَادَةً
 بِصِيَامِ يَوْمِ الْقَيْظِ تَلَهَّبَ شَمْسُهُ
 لَوْ كَانَ مِثْلَكَ كُلِّ أُمِّ بَرَّةٍ
 كَيْفَ السُّلُوءُ ، وَكُلُّ مَوْقِعٍ لِحِظَةٍ
 فَبِأَيِّ كَفٍ أَسْتَجِنُّ وَأَتَقْصِي
 وَمَنْ الْمَمُولُ لِي إِذَا ضَاقَتْ يَدِي
 وَمَنْ الَّذِي إِنْ سَاوَرْتَنِي نَكْبَةً
 قَدْ كُنْتُ أَمَلُّ أَنْ يَكُونَ أَمَامَهَا
 كَمْ أَمْرٍ لِي بِالتَّصَبُّرِ هَاجٍ لِي
 أَوْيَ إِلَى بَرْدِ الظَّلَالِ كَأَنِّي
 وَأَهْبُ مِنْ طَيْبِ الْمَنَامِ تَفَرُّعاً
 لَهْفِي عَلَى الْقَوْمِ الْأَلَى غَادَرْتَهُمْ
 مَتَوَسِّدِينَ عَلَى الْخُدُودِ ، كَأَنَّمَا
 صَوْرٌ ضَبَّتْ عَلَى الْعَيُونِ بِلَحْظِهَا
 وَنَوَاطِرُ كَحَلِّ التَّرَابِ جَفَوْنَهَا
 قَرُبْتُ ضَرَائِحَهُمْ عَلَى زَوَارِهَا
 وَلَبِئْسَ مَا تَلْقَى بِعَقْرِ دِيَارِهِمْ
 مَعْرُوفَكَ السَّامِي أَنَيْسُكَ كُلَّمَا
 وَضِيَاءُ مَا قَدَّمْتَهُ مِنْ صَالِحٍ
 لَوْ كَانَ يُبْلَغُكَ الصَّفِيحُ رَسَائِلِي
 لَسَمِعْتَ طَوْلَ تَأْوِهِي وَتَفْجُجِي

ضَعْبٌ ، فَكَيْفَ تَفَرَّقَ الْقُرْبَاءُ !
 وَطَرَحْتَ مُثْقَلَةً مِنَ الْأَعْيَاءِ^(٣)
 وَقِيَامِ طَوْلِ اللَّيْلِ الْبِلَاءِ
 غَنَى الْبَنُونَ بِهَا عَنْ الْآبَاءِ
 أَثَرُ لِفَضْلِكَ خَالِدٌ بِإِزَائِي ؟
 صَرَفَ النَّوَائِبِ ، أَمْ بِأَيِّ دَعَاءٍ ؟^(٤)
 وَمَنْ الْمَعْلَلُ لِي مِنَ الْأَدْوَاءِ ؟
 كَانَ الْمُوقِّي لِي مِنَ الْأَسْوَاءِ ؟
 يَوْمِي ، وَتَشْفَقُ أَنْ يَكُونَ وَرَائِي
 دَاءٌ ، وَقَدَّرَ أَنَّ ذَاكَ دَوَائِي
 لَتَحَرَّقَنِي أَوْيَ إِلَى الرَّمْضَاءِ^(٥)
 فَرَعَ اللَّدِيغِ نَبَاً عَنِ الْإِغْفَاءِ .
 وَعَلَيْهِمْ طَبَقٌ مِنَ الْبِيدَاءِ
 كَرَعُوا عَلَى ظَمَأٍ مِنَ الصَّهْبَاءِ^(٦)
 أَمْسَيْتُ أَوْقَرَهَا مِنَ الْبُؤْغَاءِ^(٧)
 قَدْ كُنْتُ أَحْرُسُهَا مِنَ الْأَقْدَاءِ
 وَنَأَوَّا عَلَى الطَّلَابِ أَيَّ تَنَاءٍ
 أَذُنُ الْمَصِيخِ بِهَا ، وَعَيْنُ الرَّائِي
 وَرَدَ الظَّلَامُ بِوَحْشَةِ الْغَبْرَاءِ
 لَكَ فِي الدَّجَى بَدَلٌ مِنَ الْأَضْوَاءِ
 أَوْ كَانَ يُسْمَعُكَ التَّرَابُ نِدَائِي
 وَعَلِمْتَ حَسَنَ رِعَايَتِي وَوَفَائِي

(١) الغليل / حرارة الخوف

(٢) عبرة / دمعنة .

(٣) أنضيت / قضيت الأعياء المثقلة / اضموم الثقيلة

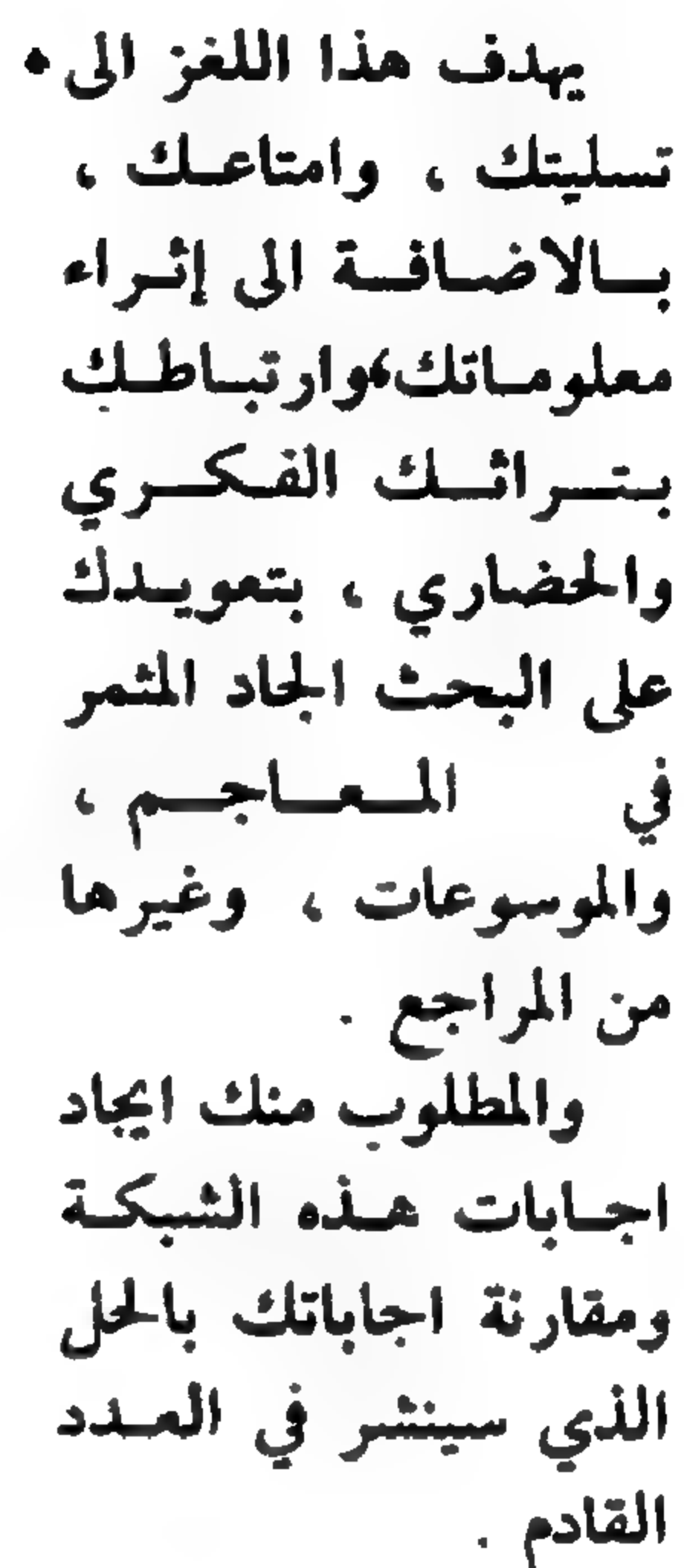
(٤) استججن / استتر. صرف النوائب / تقلب الأحداث .

(٥) الرمضاء / الأرض الحارة .

(٦) كرعوا الصهباء / شربوا من الحمر

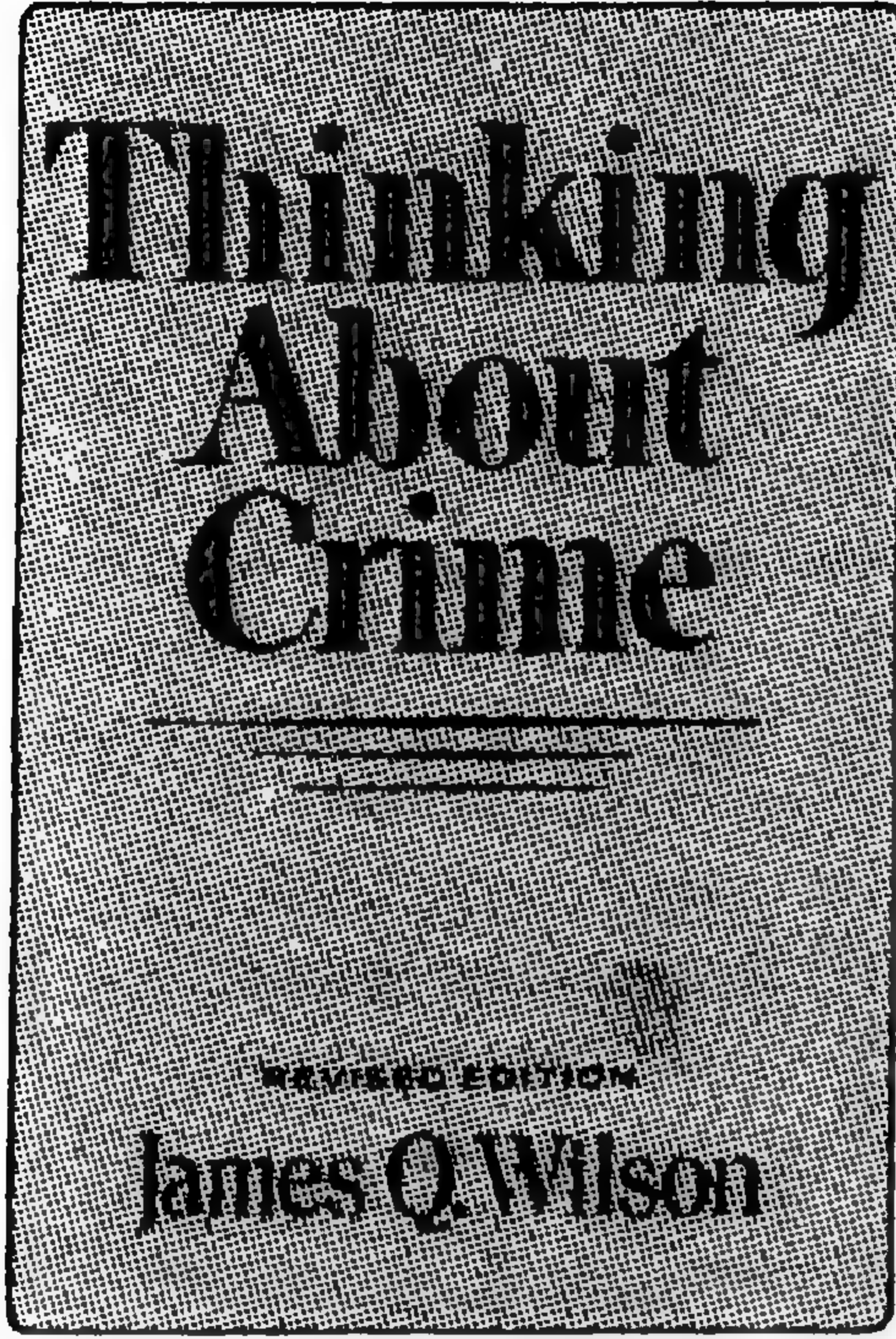
(٧) ضننت / بخلت . أوقرها من البوغاء / اثقلها من التراب .

(٨) الصفيح / حجارة القبر .



كلمات أفقية

- ١ . قصة فلسفة لابن طفيل
- ٢ . طريق مختصر ، فصيح
- ٣ . زعيم المذهب الأبيقوري ، مدينه ليبية
اشتهرت في الحرب الكونية الثانية
- ٤ . كلمة للحث على الفعل ، تمنى ، عكسها
قاس .
- ٥ . مدخل ، جزء من الدرهم
- ٦ . أخذ شيء مكان آخر ، بمعنى منذ
- ٧ . عبد رقيق ، ظبي ناصع البياض
- ٨ . صاحب ومسامر ، قائد فرنسي خَلَف بونابرت
في حكم مصر
- ٩ . فقد صوابه ، سنارة
- ١٠ . ملك بابل دمر القدس وسبى اليهود



كتاب الشقير

تأليف :

جيمس ولسن

عرض وتلخيص :

د. محمود الذوادي

منذ الستينيات من هذا القرن ، شارك مؤلف الكتاب في عدد كبير من البحوث واللجان حول ظاهرة الجريمة في الولايات المتحدة الأمريكية ، ومع أن بعض الأوساط الثقافية الأمريكية تتهم الكاتب بالمحافظة ، وبأن أبحاثه لا تقوم على تجربة علمية إلا أن لتأملاته في عالم الجريمة أهمية خاصة ، تتمثل في غزارة المعلومات ، والطابع الفلسفي الذي يغلب على أسلوبه ، فماذا تقول تلك التأملات ؟


كتاب الشهر



كعنصر مستشار في عدة لجان أمريكية ، منها لجنة دراسة الجريمة - أن هناك قلة من أصحاب الاختصاص في العلوم الاجتماعية يميزون - عند غموص الأمور - بين ما يعرفونه كعلماء وبين ما يعتقدونه كمواطنين عاديين . وفي رأيه أن علماء العلوم الاجتماعية لم يقضوا وقتا كافيا في مناقشة العلاقة بين المعرفة العلمية والاعتقاد ، ومن هنا كان فشل حلول الجريمة التي نادى بها علماء الاجرام والاجتماع يعود - في الأساس - إلى كون تلك الحلول ذات أرضية (أندولوجية) لاعملية . ويعترف المؤلف أنه اكتشف - بعد فوات الأوان - أن علماء الاجرام وكل علماء الاجتماع - تقريبا - هم جزء من تقليد فكري ، لا يملكون مناعة ذاتية ، تحميهم من مغبة التسرع في تحويل آرائهم إلى سياسة ، إذ أن محور اهتمامات هذا التقليد الفكري تنحصر في تلك الملامح الاجتماعية التي هي - إلى حد كبير - خارج مجال السياسة العملية ، وخارج العلم نفسه .

دور الشرطة :

يقارن (ولسن) بين دور الشرطة في ضبط السلوك الاجرامي الانحرافي من جهة ، ودور الجيرة في ذلك من ناحية أخرى ، فالبحوث حول دور الشرطة في التخفيف من نسب الجريمة تفيد أن الشرطة المتجولة ليس لها أثر يذكر على انخفاض الجريمة . ويرى المؤلف أن وجودها ينجذع المواطنون باعطائهم الانطباع بأنهم أكثر أمنا ، ومن ثم يناقش مفهوم المجتمع المحلي المنحل ، وعلاقته بانتشار ظاهرة الجريمة . وعلماء النفس الاجتماعيون والشرطة متفقون على المبدأ التالي : « إذا هشمت نافذة ما ، في عمارة ما ، وتركت دون إصلاح ، فإن ماتبقى من نوافذ العمارة سوف يلقي نفس المصير في القريب العاجل » ، فالنافذة المهشمة هي ذاتها رمز على أن ليس هناك من يهتم بسلامة الجيرة ، وفي هذه الحالة فإن تكسير نوافذ أخرى لا يكلف شيئا ، وقد يصبح ضربا من المزاح عند بعض الناس . ويعتقد (ولسن) أنه في هذا

يبدأ المؤلف كتابه بمناقشة علاقة ظاهرة الجريمة  في المجتمع الأمريكي بازدهاره اقتصاديا على الأخص في الستينيات ، وتبدو هذه العلاقة غريبة ، بالنسبة لوجهة النظر القائلة يومئذ بأن القضاء على الفقر ورفع مستوى التعليم وتحسين أوضاع المعيشة ، هي عوامل تؤدي - بالتأكيد - إلى انخفاض نسبة الانحراف والجريمة بالمجتمع الأمريكي ، وقد ساد هذا الاعتقاد بين المثقفين (الليبراليين) في عهد كندي وجونسون خاصة ، إلا أن احصائيات الجريمة في الولايات المتحدة الأمريكية في الستينيات كانت تناقض ذلك الاعتقاد ، فنسب الجريمة لم تزد قليلا ، وإنما بلغت نسبة عالية ، لم يعرفها المجتمع الأمريكي منذ ١٩٣٠ م .

ويتطرق (ولسن) إلى الزاد المعرفي الذي جمعه علماء الاجرام ، وباحثو العلوم الاجتماعية الآخرون ، وما زالوا يجمعونه حول ظاهري الانحراف والجريمة ، ففي رأي المؤلف أن وجهة نظر العلوم الاجتماعية القائلة بأن ظاهري الانحراف والجريمة تعودان أساسا - إلى عوامل الفقر ، والتمييز العنصري ، وغيرها من عوامل الحرمان ، لاتؤيدها معطيات واقع المجتمع الأمريكي المعاصر ، فنسبة الجريمة ازدادت في المجتمع الأمريكي بدل أن تنخفض في فترة (١٩٦٣ - ١٩٧٠) التي تحسن فيها تحسنا ملحوظا مستوى دخل الفرد ، ومستوى مرافق المدرسة والمسكن لكل الفئات الاجتماعية الأمريكية تقريبا .

ومن ثم فعمل من يهتم بفهم ظاهرة الجريمة أو الانحراف عمل ذو مستويين ، أولهما تبيان كيف تتأثر الجريمة بعوامل البناء الاجتماعي والعمليات الاجتماعية ، أي كيف تتأثر الجريمة بالطبقة الاجتماعية ، وبالجيرة ، وبالكثافة السكانية ، ثم تفسير كيف أن الأفراد يتم جذبهم إلى ميدان الجريمة عن طريق التقليد الاجتماعي ، وتكوين المواقف ، والاختلاط التفاضلي .

ويعتقد (ولسن) بناء على تجربته الشخصية -

البوليس والسود :

ويرجع صاحب الكتاب ابتداء العلاقة بين السود والشرطة إلى عامل اللون ، وظروف الحياة في محيط السود .

يبدو أن الكراهية بين الجانبين تعود إلى الواقع الاجتماعي السائد بينهما ، وليس إلى صفات أو اتجاهات شخصية عند الطرفين ، وتتمثل بعض ملامح الوضع الاجتماعي هذا في تناقض توقعات المواطنين مع توقعات الشرطة ، ففي جريمة سرقة الممتلكات (كالتلفزيون مثلا) يود المواطن استرجاع بضاعته بينما يرى الشرطي صعوبة إمكانية ذلك ، والمواطن يتمنى أن تقوم الشرطة بالبحث السريع الصارم بينما تجد الشرطة نفسها لا تملك القدرة التي تسمح لها بالقيام بمثل ذلك البحث لعدم توفر الوقت والامكانيات .

وليس هناك في الحقيقة من عامل ينير العواطف ويقسم الآراء في المجتمع والجيرة أكثر من عامل لجوء الشرطة إلى قتل المواطنين أحيانا ، وللتخفيف من حوادث القتل التي تقول بها الشرطة يرى صاحب الكتاب ضرورة اتخاذ سياسات صارمة بخصوص شروط إطلاق النار على المواطنين ، ومن ثم يدعو إلى تقييم السياسات الحالية ، فكل أقسام الشرطة تعترف بحق الشرطي في إطلاق النار على أي شخص إذا كان ذلك للدفاع عن نفسه أو عن الآخرين ، وصعوبة أخذ قرار حاسم وواضح في هذا الميدان نرجع إلى سبين :

- ١ - أي المعايير يجب استعمالها للتبني بأن حياة الشرطي أو المواطن (المتفرج) في خطر ؟
- ٢ - هل ينبغي أن يسمح للشرطي أن يطلق النار على المتهم الفار ؟ وهل ينبغي التمييز بين الكهل والشاب ؟ وهل ينبغي التمييز بين الشخص الذي ارتكب جريمة باستعمال العنف ، وبين من ارتكبها بدون عنف ؟

ويرى المؤلف ضرورة تدريب الشرطة لتصبح أكثر كفاءة في أداء عملها ، بينما يعتقد الانسان العادي أن

النمط من الجيرة غير المتضامنة ينتشر التخريب ، وروح عدم التدخل فيما يجري ، كما أن ظواهر الاجرام مثل تفشي المخدرات، وسرقة السيارات وتهشيمها، وانتشار ظاهرة الدعارة، تزداد في مثل هذا النمط من الجيرة ، وهروبا من جو عدم الأمن في هذا المحيط الاجتماعي يغادر كبار السن إلى مساكن أخرى ، بحثا عن أحياء أكثر طمأنينة ، وتظهر في مثل هذا المحيط المخيف أنماط سلوكية جديدة ، تجعل الناس يتحاشون بعضهم بعضا ، وهكذا تضعف وسائل الضبط الاجتماعي غير الرسمية ، وهو عكس ما كان يتصف به المجتمع المحلي القديم الذي كانت له وسائله الخاصة في السيطرة على الجريمة داخل حدوده

ويرى المؤلف أن عوائق عمل الشرطة في المجتمع الأميركي تعود - إلى حد كبير - إلى طبيعة علاقتها بالجيرة حيث تمارس عملها ، ففي السنين قتل بأن طبيعة هذه العلاقة كانت السبب الرئيسي لانتفاضات السكان السود ، وسببها أطلت السود الأمريكيون عبارات مثل : جيش الاحتلال ، والخنازير على الشرطة ، وأطلقت الشرطة عبارات مثل : المشاغبين ، والفوضويين على المواطنين السود ، وعندما أجريت بحوث حول العلاقة بين الطرفين تبين أن ثلث المستحوين السود كانوا ينتقدون بشدة شرطة المدينة ، ويعي هذا أن الأغلبية السوداء لاتعادي الشرطة . وتدل نفس البحوث أن العداء بين الشباب (البيض ، والسود ، والأغنياء ، والفقراء) والشرطة ظاهرة منتشرة ، لكن تفيد البحوث في النهاية بأن السود هم أكثر الثنات انتقادا للشرطة . ويرى (ولسن) أن نظرة الشرطة للمواطنين السود تغلب عليها السلبية ، ويرجع ذلك إلى كون اتصال الشرطة بالمواطن الأمريكي الأسود الفقير يفوق اتصالها ببقية فئات المجتمع . فالشرطة تتدخل في المخاصمات العائلية في المناطق الفقيرة ، بينما تكون مثل هذه المخاصمات في الأحياء ذات الرفاهية إما ذات طبيعة غير تهديدية أو أنها تبقى مسترة عن الرأي العام .

كتاب الشفاعة

[illegible]

٢ - المنحرفون الذين لا يؤدي سجنهم إلى تشجيع آخرين لممارسة انحرافاتهم ، فسجن السارق مثلا لا ينتج عنه بالضرورة استقطاب شخص آخر لتعويضه في جريمة السرقة ، إذ أن ظاهرة التعويض هذه طالما تحدث ما يسمى بالجريمة المنظمة على أسس تجارية ، مثل جرائم المخدرات والدعارة .

٣ - أن لا يصبح السجن مدرسة يصلب فيها عود إجرام السجين ، وليس هناك من أدلة مقنعة بأن هذا هو مايقع فعلا للسجين ، فالبحوث حول دور السجون بخصوص التحقق من ظاهرة الجريمة تفيد أن النتائج إيجابية على العموم ، على الأخص إذا تم سجن المنحرفين الأكثر خطرا .

ونظرا لاشكالية التعرف بطريقة قاطعة على أخطر المنحرفين ، ينادي المؤلف بالحكم بمدد سجن قصيرة على المنحرفين الأقل ضررا على المجتمع ، ويعتقد أن ضرورة القيام بعملية انتقاء المنحرفين الذين يلزم سجنهم عملية مهمة لضبط الجريمة ، ويشكك في مدى أهمية حجة معارضي السجون على أساس أنها تزداد اكتظاظا كل يوم ، ويرى أن التساؤل الأكثر أهمية هو : أي المنحرفين ينبغي سجنهم ؟ وأي نوع من السجون أكثر ملائمة لطبيعة جرميتهم ؟ وأي مدة سجن ينبغي أن يحكم بها عليهم ؟ ويحذر من مغبة التبنى الأعمى للمبدأ القائل ان أفضل طريقة لضبط الجريمة يتمثل دائما في إصدار أطول مدة سجن على الجاني .

الإعدام :

يرى مؤلف الكتاب أن الأمور اليقينية المتعلقة بتأثير عقوبة الاعدام على ظاهرة الجريمة يمكن حصرها في شيئين اثنين ، أولهما أنها تضع حدا لارتكاب الجريمة لدى الذين ينفذ فيهم الحكم ، وثانيهما أنه ليس لها أي أثر إصلاحي على الذين يتم إعدامهم ، أما التأثيرات الأخرى المحتملة لعقوبة الاعدام على نسبة الجريمة في المجتمع فهي غير واضحة ، ونحن لانعرف إذا كان لتطبيقها - كما مورست في المجتمع الأمريكي - أثر

استعمال العقوبة في المجتمع يؤدي إلى انخفاض نسبة الجريمة فيه ، لكن علماء الاقتصاد وعلماء الاجتماع مختلفون في ذلك ، فالاقتصاديون يتفقون مع المواطن العادي ، أما علماء الاجتماع فيرون أن هذا الاعتقاد خاطيء من الأساس ، إذ الجريمة في نظرهم لاتزداد بمجرد معرفة الناس أنهم لايعاقبون على ارتكابها ، ولا تنخفض بسبب اتخاذ المجتمع سياسة متشددة مع المنحرفين والمجرمين ، ورغم هذا التباين في وجهات النظر فإن ذلك لايعني أن آثار التهيب منعدمة تماما على الأخص في التخفيف من ظاهرة الجريمة في المجتمع ، إذ أن الادعاء بأن سياسات التهيب ليس لها أي أثر على ظاهرة الجريمة ادعاء يتناقض مع أبسط وقائع الحياة اليومية ، ودراسات العلوم الاجتماعية كلها الشأن تفيد بأن التهيب ينقص من نسب ظاهرة الجريمة .

وهناك من يرى أن الحل الأساسي لهذه الظاهرة يتمثل في توفير فرص العمل للمواطنين ، إذ أن ذلك يشجع الفرد على العمل ، ويشعره بمنافع السلوك السوي . ويسوق (ولسن) بعد ذلك أمثلة من مشاريع أمريكية كان هدفها التعرف على علاقة إيجاد العمل بظاهرة الجريمة ، وهو يرى أن مسألة الإصلاح ليست عملية بسيطة ، يؤدي فيها - بالضرورة - توفير العمل إلى انخفاض الجريمة ، فطالما تتدخل عوامل أخرى تجعل الوضع معقدا ، ويقول : « أعتقد أن أحكم السبل لإصلاح المجتمع هو محاولة زيادة كل من منافع السلوك السوي وثمر الجريمة في نفس الوقت » .

مؤسسة السجن :

يؤكد (ولسن) على أهمية المحافظة على مؤسسة السجن كوسيلة لضبط الجريمة للحالات الثلاث التالية :-

١ - الأفراد المعيدون للجريمة ، وهم يمثلون حسب الاحصائيات نحو ثلثي المساجين في السجون الأمريكية .

جانج) و (انتوني امرستردام) التي وجدت أن إعدام السود المرتكبين لجريمة الاغتصاب كان أكثر من سبع مرات من إعدام البيض في الولايات الجنوبية الأمريكية .

الهروين :

يرى المؤلف أن كثيرا من الاعتقادات السائدة حول مخدر الهروين لا تستند - في الحقيقة - على أرضية متينة ، ومن هذه الاعتقادات الخاطئة اعتبار بعض الناس أن استعمال مخدر (المئدون) يمكن أن يكون بديلا (للهروين) ، وأن سماح المجتمع بتعاطي (الهروين) يؤدي إلى انخفاض ملموس في جريمة النهب ، وأن تشديد القوانين على مستعملي (الهروين) ينتج عنه ارتفاع مهول في ثمن هذا المخدر .

ثم يتعرض صاحب الكتاب إلى أربع نظريات لتفسير ظاهرة تعاطي (الهروين) في المجتمع الأمريكي هي :

- ١ - ازدياد الدخل الفردي في فترة الازدهار في الستينيات .
- ٢ - تكاثر حركات الشباب المناهضة بممارسة الحرية الشخصية على كل المستويات .
- ٣ - كون حرب فيتنام فرصة مناسبة للجند الأمريكيين لتعاطي (الهروين) ، وذلك للتخفيف من حياة الملل والخوف وتدني المعنويات .
- ٤ - استمرار انهيار التركيبة الاجتماعية ، وخاصة للعائلات السوداء ذات الدخل المنخفض . وقد أدى هذا الوضع - في نظر المؤلف - إلى بروز ظاهرة (الشلل) كحل للفرد الذي يشكو بيئته من فقد التضامن الاجتماعي ، أما علاقة تعاطي (الهروين) بظاهرة الجريمة فيقول المؤلف فيها : « إننا لانعرف كثيرا عن هذه العلاقة ، والذي نعرفه - إلى حد ما - في هذا الميدان هو أن معظم جرائم مدمني (الهروين) تتمثل - أساسا - في جرائم بيع المخدرات ، والسرقه ، والسطو بقصد السرقه » . □



رادع على الجناة القتل ، وليس لنا علم أيضا إذا كان لهذه العقوبة أثر رادع أكبر من بعض العقوبات الأخرى ، مثل عقوبة السجن لمدة طويلة ، ولاندرى إذا ما كان هناك تمييز عنصري في تطبيق عقوبة الاعدام في المجتمع الأمريكي ، وفي رأيه أيضا أنه من غير المحتمل أن تتضح هذه الحقائق كاملة ، وفيما يتعلق بالتعرف على العامل الردعي لعقوبة الاعدام يذكر المؤلف أول دراسة بهذا الصدد ، وهي دراسة (ترستين سلين) الذي لا يؤيد عقوبة الاعدام ، ومن النتائج التي توصل إليها هو مع (دفال كاميون) أن نسبة الشرطة الذين قتلوا في الولايات الأمريكية حيث تطبق عقوبة الاعدام لا تختلف عن نسبة قتلهم حيث تطبق هذه العقوبة ، ولقد انتقدت هذه الدراسات بسبب ضعفها المنهجي ، وتعريفها لمعنى تلك العقوبة ، وأحسن الدراسات لمعرفة تأثير تلك العقوبة هي ما يسمى بالدراسات الطويلة المدى . ثم يذكر المؤلف دراسة (اسحاق اهرليش) التي حاول بها اكتشاف التأثير السنوي في اختلاف عدد الأشخاص المنفذ فيهم حكم الاعدام في المجتمع الأمريكي بين (١٩٣٣) و (١٩٦٩) على نسبة جريمة القتل ، وتقول هذه الدراسة أن إعدام شخص إضافي سنويا أدى إلى انخفاض سبع أو ثمان جرائم قتل في العام . ويتطرق المؤلف لمناقشة عامل التمييز العنصري ، وعلاقته بتطبيق عقوبة الاعدام في المجتمع الأمريكي ، فيذكر بحوث العالمين (مارفن وولف

القرآن الكريم ، واذا هو يأمر بجمع كل ما يملك من ثياب ودواب وعطور وزينة ، فيبيعها جميعا ، ويضع ثمنها في بيت المال ، ولا يستبقي غير الكتب . . . ويصف الشرقاوي هذا التحول نحو الآخرين ونتائجه بقوله :

« واذا هو يتزع من أهله الأمويين الأمراء كل ما أترفوا فيه ، ليردوه الى أصحابه أو الى بيت المال ، وهكذا تحول أهله الى شر عدوه ، فلم يمهله . . . وما لبثوا أن دسوا له السم ليتخلصوا منه ، وليستردوا ما سلبهم . . . وهكذا لم يتح له أن يحكم الا ثلاثين شهرا ، ولكنه ملأ الدنيا خلاها عدلا ، بعد أن ملئت ظلما . . .

ثلاثون شهرا من عمر الزمان صنعت هذا الاسم الذي خلد كواحد من أعدل وأنزه حكام الدنيا ، وتعلم من أبرز أعلام حكام المسلمين . . . وما جاد الزمان بمثله بعده ، وما كان ليجود . . . فالناس يزدادون خبثا وأنانية ، يعشقون المثل العليا ، ولكنهم لا يطيقون العيش في ظلها . . .

كان عمر يتأسى بجده لأمه عمر بن الخطاب ، ويمثله الأعلى في السلوك والخلق علي بن أبي طالب . وكلاهما مات مقتولا ، وها هو يموت مثلها قتيلا بيد غادرة تدس السم وتفسد بالمال الذمم ، وتحيل الخادم المخلص الى قاتل ماجور .

ويلخص الشرقاوي موقفه من السابقين له في الحكم وفي العدل وفي الزهد ، هؤلاء الذين نظر اليهم فاحتذى حذوهم فيقول :

« بحث عمر بن عبدالعزيز عن سيرة علي وتشبه به في زهده ، وصدق عزمه ، وبحث في سيرة الفاروق عمر ليتشبه به في عدله وحكمه ، وبحث في سيرة أبي بكر ليتخذ منه الأسوة في حسن بلائه في الله ، ودرس تاريخ عثمان لترسم خطاه في بذله وتقاه . . . والأسوة الحسنة لعمر بن عبدالعزيز هو الرسول عليه الصلاة والسلام ، هو امامه ومثله الأعلى ، ثم من بعده

ينطاق ثامنا مع ما قرأه صبيا وشابا ورجلا ، فالدين هو الحرية ، ورجل الدين هو المثل الأعلى في السلوك والتضحية والعطاء من أجل أن يسود الانسان . . . وما الانسان الا عطاء كل هذه القيم ، ووليد كل هذه النفحات الروحية ، يجعلها سلوكا مرة وعلمها مرة . . . وحرية وإخاء في كل مرة . . .

وحين استقر قلب الشرقاوي على هذا المعنى رضيت نفسه ، ورصى عقله معا ، وعاد بغوص في أعماق تاريخ أمته ودينه . . . هذه الأمة كيف سادت وقادت وحكمت ؟ وهذا الدين كيف هدى ووجه وشيد ؟ . المحور الدائم في كل شيء هو الانسان . . .

خامس الخلفاء

وقف الشرقاوي عند أعلام الفكر طويلا ، ووقف عند أعلام الكفاح طويلا ، ثم هاهو يقف عند علم من أعلام الملك

عند عمر بن عبدالعزيز يقف . . . وهو من البداية يلخص كتابه عنه في سطور وجيزة . . . فيقول :

« لم ينعم فتى فيما أترف فيه كما تنعم عمر بن عبدالعزيز ، ولم يستمتع شاب بزينة الحياة وبالطيبات من الرزق كما تمتع ، ولم يتمتع أحد بنعمة ربه كما حدث .

هكذا كان أمر عمر خامس الخلفاء كما يسميه ، وكما أسماه من قبله كتاب مسلمون ومفكرون مسلمون ، أحبوا في هذا الأمير تحوله الكامل الى النسك حين غدا أميرا للمؤمنين ، ويصف الشرقاوي هذا التحول قائلا :

« ولكن المسئولية أدركته على غير رغبة منه ، فاذا الأمير المترف المتنعم ، يتحول فجأة الى راهب مخشوش ، وإذا ضحكاته التي جلبت في أرجاء قصره تفيض في دموع غزيرة من خشية الله ، ومن هول ادراكه لمسئولية الراعي عن الرعية . . . واذا هو لا يستمع لصوت يتغنى بعد ، الا إذا انطلق بترتيل

الخلفاء الأربعة الراشدون ، وهم بالرسول وعلى آثاره مقتدون » . .

موقف من العصر

أوضح الشرقاوي بهذه العبارات الموجزة الدالة موقفه من صاحب السيرة التي يتعرض للحدث عنها ، كما أوضح موقفه من عصره كله . . فالعصر عصر اختلبت فيه الموازين ، ونسيت القدوة ، وضاعت مناهج السلف ، والرجل رجل دنيا عرفها وأحبها ، ولكنه حين ولى السلطة غدا رجل مسئولية يعود الى كل شرائع الدين ، والى كل أسوة السلف الصالح . . وينجح الرجل ، ويفشل العصر . .

ويبدأ الشرقاوي رحلته مع بطل السيرة قبل مولده وقد ولد عمر بينما كان أبوه عبدالعزيز بن مروان والياً على مصر ، وعمه عبد الملك بن مروان هو الخليفة في دمشق ، ويقضي عمر طفولته في مصر ، ويمجد الشرقاوي فرصته السانحة ليلقي الضوء على هذه الفترة من حياة الخلافة الإسلامية ، وما امتلأت به من مؤامرات ودسائس ، وما حفلت به من حروب وفتن ، ومنذ اللحظة الأولى يثب الحجاج ملقياً بظله الكثيف على العصر ، فهو قائد جيش عبد الملك بن مروان الذي هزم عبدالله بن الزبير في الكعبة ، وقضى على جيشه وقتله ، وأرسل رأسه الى الخليفة في دمشق ، بينما هدم الكعبة على رؤوس من لا ذوا بأستارها ، ومن يومها والطفل يحمل عداوة لا تهدأ للحجاج السفاح ، عداوة تزداد مع الزمن حين يصبح الطفل صبياً يتلقى العلم على شيوخ المدينة وفقهائها ، يتلقى علوم الدين وعلوم اللغة والشعر الذي هو ديوان العرب . . وفي مجالس أبيه في مصر يلتقي بمجالس العلماء والشعراء يزداد منها حكمة ومعرفة ، ثم يموت أبوه فيرسل عبد الملك بن مروان الى عمر أن يلتحق به في دمشق ، حيث يقربه اليه ويعيش في كنفه ، ليشهد مصنع الأحداث ، وعنف سلطان عبد الملك بن مروان ، وامتداد الرقعة الإسلامية ، مع اضطراب المجتمع وعنف القيادة وكثرة المظالم . . والشرقاوي يرسم العصر بتناقضاته ، ويرسم صور رجاله وشخصياتهم ، ويعكس لنا الروح السائدة فيه وهو ينتقل بنا مع بطل في مرحلة الشباب الى

المدينة ، اذ غدا عاملاً على الحجاز ، واستقر في المدينة التي يحمل لها كل الحب القديم ، والتي يأتيها بكل هذا الحب القديم ، ليكون لها مجلس شورى يساعده في عمله كحاكم اقليمي ، فقد عانت الحجاز من عنت الأمويين ما ضاقت به صدور أهلها ، ومن المظالم ما أثار حفيظتهم وحنقهم ، وبدأ الوالي الجديد بأن أطلق السجناء ، وانطلق ينشر ضوء الحرية والعدالة ، وأوقف سب علي وآله ، كما أوقف النيل من عمر وأبي بكر ، ووثق علاقته بسعيد بن المسيب أكثر الزهاد ورعا وحكمة ، يستشير في أمره ، ويسأله فيما يشكل عليه من أحكام ، ويفيض الشرقاوي في أمر المدينة وأحوالها أيام عبد الملك ثم أيام الوليد بن عبد الملك ، ويفيض في أخبار أهلها من نساك ومن شعراء ومن أهل مجون ، اذ يسرت لهم الثروات الوافدة حياة الدعة واللهو ، ولكنه لا ينسى أن يضع أيدينا على الدسائس والمؤامرات ، وان يكشف لنا عن هذا العداء بين اتجاhein في الولاة ، أحدهما يمثل عمر بن عبدالعزيز والي الحجاز ، والثاني يمثل الحجاج والي العراق ، واحد يريد أن يرفع بالحب أمر المحكومين والحكام ، والثاني يريد بالقهر أن يذل المحكومين ، وأن يضع أموالهم ورقابهم تحت نعال الحكام . . والصراع يستمر حتى يقضي الوليد ويتولى سليمان بن عبد الملك الأمر ، وعمر قد نحى عن ولاية الحجاز ، وجاء يعيش في دمشق مشيراً بالمعروف على الخليفة في قصره وأمره وحكمه . فاذا ما أوشك سليمان أن يغادر الدنيا ولى بعده عمر بن عبدالعزيز ، ومن بعده يزيد بن عبد الملك ، لتهدأ الفتنة ولا تثور ، إن هو تخطى أولاد بن عبد الملك الى أولاد بن عبدالعزيز ، انها لحظة رؤية باهرة فضلت مصالح المسلمين ومصالح الدولة كلها ، واتجهت خالصة النية الى تولية أخلص الناس وأحكمهم وأسدهم وأكثرهم فهماً لمعنى الحكم . .

وقد كان ، ما ان ولى عمر الأمر حتى ودع ترف الدنيا ولبس مسوح الزهد . . ودع المال والراحة والجواري ، وانصرف بكليته الى احلال العدل واحقاقه ، والعودة بالناس الى الكتاب والسنة ، فلا أمر الا للكتاب والسنة .

وغضب بنو أمية ، وغضب الوجهاء وأصحاب النفوذ والمال ، وغضب الشعراء والمداحون وأعضاء

والتعرف عليه ، فتاريخنا الاسلامي هو تاريخ الحضارة الانسانية في لحظة امتزاج بين الشعوب التي دخلت الاسلام وارتضته ديناً ، فجاءت تصب حكمتها وحضارتها لتمرزج في بوتقة واحدة هي الاسلام بمثله وشرائعه وأحكامه ، ليصبح معنى الحضارة ، ولتصبح الأمم أمة واحدة تسعى لخير الانسان وتقدمه وازدهاره ..

وسيلة لرؤية الحياة

والكاتب ان لم يفهم حقيقة ما تحدثه هذه الحركة الحضارية، من صراعات ومعارك تؤثر لا في حدود الأقاليم وحسب ، وانما في الوجود الانساني أيضاً ، كاتب لا يقدم لنا جديداً .. لقد نجح الشرقاوي في أن يجعل من عمر بن عبدالعزيز وسيلتنا لرؤية الحياة في تدفقها ، واستمرارها ، نجح في أن يضع أيدينا على معنى الحق والعدل وهو يصارع قوى الأنانية والشر ، فاذا هو ينتصر مرة ، واذا هو يهزم مرات ، ولكنه يظل خالداً بمعناه وقيمه ، يهدينا دائماً الى أن صراع الحق من أجل الاستمرار والبناء ومن أجل العدالة والمساواة ، صراع دائم ومستمر ، مشرق برجاله وان هزموا ، مشرق بأعلامه وان تعرضوا للتأمر والاغتيال ، مشرق دائماً لأنه أمل الانسانية ولأنه معنى الوجود والحق للانسان الحق .. وفي كل كتاب جديد لابد أن نسأل أنفسنا ، هل أضاف لنا جديداً ؟ أم أنه أضاف للمكتبة شيئاً يوجد لينسى ، وفي هذا الكتاب وجود حي لا ينسى ، وجود نفس تواقه أحبت شخصية عمر الفداء ، فتدفقت حبا وفهما واشراقا ، ناقشت الرجل الذي أحبته في طموحه الى المثل الأعلى ، تاقته معه لتحقيق هذا المثل ، وخافت أن يهزمه الشر الذي يحكم ضمائر أصحاب المصالح والنقوذ ، وقلقت مثله على مصالح الناس ، وتأملت مثله مما يصيبهم من ضرر وتعاسة ، وفرحت معه وهو يحقق العدالة ويذب عن الحق ، ثم سقطت في هوة الحزن ، ففاضت دموعها شعرا وكلمات كالشعر حين سقط العلم ، وحين ذوى الأمل ، عليها من هذا السقوط ترفع رؤوسا تنطلق الى نفس الحلم ، وتريد نفس المثل الأعلى ، وعليها من هذا الذي ذوى تصنع حلماً جديداً .. وتهدي قلوبا حائرة .. □

الحاشية ، فقد نحى كل هؤلاء ليفسح مجلس أمير المؤمنين لأصحاب الحاجات والمظالم من أبناء الشعب في كل مكان من الرقعة المترامية للدولة الاسلامية التي كانت في أوجها في عهده . وعالج ما اقترفه العمال الظلمة في العهود التي سبقت ، فرد كل ما اغتصب الى أصحابه ، وعمر ما خرب ، وأعاد للناس أموالهم وأملاكهم ، وأمن الجميع على معنى العدل ، ومعنى الحق ، ومعنى الاسلام ، ويعقب الاستاذ الشرقاوي على هذا كله يقول : « والناس على دين ملوكهم ، ولقد كان الوليد صاحب بناء فاهتم الناس بالمباني ، وكان سليمان صاحب طعام وزواج فاهتم الناس بالطعام والنساء ، وجاءهم عمر صاحب فقه وتقوى فاهتموا بالدين » ويحيى تعقيب المؤلف ليؤكد صدق رؤيته للحدث وللشخصيات التي تتصدر الحدث وتؤثر فيه ، فعبدالرحمن الشرقاوي لا يعرض السيرة لمجرد عرض حياة صاحبها ، وانما هو يعرض هذه الحياة لتكون نقطة ارتكاز ينطلق منها لفهم العصر أو العصور التي أثرت في حياة الاسلام والمسلمين ، وفي ذهنه دائماً محاولة للإجابة عن السؤال المهم .. كيف كنا ؟ ولماذا كنا ما كنا ؟ .. فاذا الأمر في النفوس التي ان صلحت بالدين فقد صلح أمر العصر ، وان فسدت بحب الحياة والاحتفال بها فقد قضى الأمر وفسد العصر ، وفسدت الأمة كلها .. ومن خلال الحدث تظهر الرؤية، ويخرج المؤلف بحكمه على الحاكم والمحكوم معا .. يرسم العوامل التي أثرت في بناء النفوس للناس وللحكام ، ثم يعود ليرسم النتيجة التي أفرزتها هذه العوامل ، لتؤثر من جديد في سلوك الناس وسلوك الحكام جميعاً .. فاذا الرؤية واضحة ، اذ كان الطريق اليها الدرس الشاق لكل مظان الأخبار والأحداث ، والاختيار الذكي اليقظ من بين هذه التراكمات التي تمتلئ بها كتب الأخبار من أخبار وأحداث ، واعادة صياغة هذه الاخبار المتتقة ، لترسم صورة العصر كما يراه ، ولترسم صورة الرجل كما وجده .. ولتبرز في الصورة كل عوامل الصراع وكل عوامل التناقض ، فإذا نحن على هدى من أمرنا ، نقرأ فتدب الحياة كاملة في عصر وراء عصر ، ونفهم ما نقرأ في يسر ، فتصخب هذه الحياة بالمعرفة والحكمة ووضوح الرؤية .. فالأمر في تاريخنا الاسلامي ليس هينا على من يحاول قراءته

مكتبة العربي



مختارات

الأخرى ، سواء كانت تلك الاستخبارات أمريكية أم غربية أم أجهزة رديفة لها ، تقوم بنفس الدور الذي تلعبه الاستخبارات الاسرائيلية على صعيد المنطقة والعالم ، مثل جهاز مخابرات نظام جنوب أفريقيا العنصري .

والمعلومات الواردة في الكتاب حصيلة قراءات حول معلومات سابقة ، بالاضافة إلى معلومات تم الحصول عليها مباشرة من خلال الصراع الذي تخوضه حركة المقاومة الفلسطينية ضد عدوها الصهيوني .



الكتاب : عبقریات شامية
المؤلف : عبدالغني العطري
الناشر : مطبعة الهندي بدمشق
عدد الصفحات : ٢٠٥ من القطع المتوسط

رغم مايدل عليه العنوان لا يتوقف مؤلف الكتاب عند الحديث عن عباقرة الشام أو سوريا ، بل يتجاوز ذلك ليتحدث عن بعض الأماكن ، وبعض العادات التي لا تخلو من طرافة ، مثل الفصل المعنون « دفتر النسوان الشامي » الذي يذكر فيه بعض المعتقدات الأسطورية التي تؤمن بها نساء الشام التقليديات . والكتاب يتناول أيضا شعراء الشام الكبار في النصف الأول من هذا القرن أمثال خليل مردم ، وخير الدين الزركلي ، ومحمد البرم ، وشفیق جبري ، ويلقي ضوءا على أجواء السياسة والأدب والفن في دمشق على الاخص خلال تلك الفترة ، ويعيد إلى الالذهان فترة تختلط فيها العفوية والبساطة بمشاعر الوطنية التي يغلب عليها طابع (رومانسي) أصبح ذكرى من الذكريات .

الكتاب : (حرائق ودخان)
المؤلف : المصطفى اجماهري
الناشر : اتحاد الكتاب العرب بدمشق
عدد الصفحات : ١٣٠ صفحة من القطع الصغير .

مجموعة قصصية ثانية لكاتب مغربي شاب ، استطاع العثور على لغة خاصة به ، يرسم بها أجواء المغرب المميزة ، راصداً الظواهر بدقة ، ومعرباً الوقائع التي تحكي انتقال سرائح اجتماعية مغربية من طبقة الى أخرى . كل هذا قدمه الكاتب الشاب عبر إحساس فني متميز ، ووعي اجتماعي لا تخطئه عين .

تتوزع موضوعات القصص العشر التي تضمها المجموعة بين الحكاية المحلية التي أجاد الكاتب اختيارها ، والقصة الحالية التي تكسر إطار السرد التقليدي ، والقصة التي تتابع هماً ذاتياً بامتدادات فلسفية معمقة .



الكتاب : عيون « اسرائيل »
المؤلف : عبدالكريم أبو الفدا
الناشر : منشورات القاعدة ببيروت
عدد الصفحات : ١٣٢ من القطع المتوسط .

عيون « اسرائيل » التي يتناولها الكتاب هي المخابرات الاسرائيلية - الموساد - التي ظلت إلى زمن قريب نسبياً حقلاً مجهولاً بالنسبة للكثيرين منا . ولايكفي المؤلف بتتبع النشأة التاريخية للاستخبارات الاسرائيلية قبل قيام الدولة الصهيونية بوقت طويل فحسب ، بل يتسع كثيراً من أنشطتها ، ملقياً الضوء على علاقاتها مع أجهزة الاستخبارات

الكتاب/ حرب السنبلة - شعر

المؤلف/ عصام ترشحاني

الناشر/ اتحاد الكتاب العرب بدمشق

عدد الصفحات/ ٧٨ من القطع المتوسط

هو الكتاب الشعري التاسع للشاعر الفلسطيني عصام ترشحاني ، يواصل فيه النسيج الفني المميز ، بنفس أدواته التعبيرية ، ونفس مادته الشعرية التي تتمزج فيها أعشاب فلسطين وزهورها برائحة البارود ، وملمس البنادق ، ورائحة دماء الشهيد . تتراوح قصائد الديوان بين قصيدة موقف وقصيدة طويلة ذات نفس ملحمي ، وفي قصائد الديوان كلها تظل فلسطين حاضرة ، متمثلة بنباتها البري ، أو بأبنائها الذين لم تحطم الغربة والمذابح إرادة الحياة لديهم .



الكتاب/ العلاقات الألمانية الفلسطينية

المؤلف/ الدكتور علي محافظة

الناشر/ المؤسسة العربية للدراسات والنشر بيروت

عدد الصفحات/ ٢٧١ من القطع الكبير

يتناول هذا الكتاب موضوعا - يعتبر إلى حد كبير - مجهولا بالنسبة لنا نحن العرب ، فبينما نعرف كثيرا عن العلاقات الفلسطينية مع دول أوروبا الاستعمارية ترانا لا نعرف سوى القليل عنها مع ألمانيا ، تلك العلاقات يتابعها المؤلف منذ كانت نشاطا نشوريا على أرض فلسطين ، إلى أن تحولت إلى استيطان بعض الألمان ، وحتى في الحقبة النازية التي شهدت بعض العلاقات الفلسطينية الألمانية ، عبر شخصيات مثل رشيد عالي الكيلاني ، والحاج أمين الحسيني مفتي فلسطين في ذلك الوقت . كما يبين الكتاب أن العلاقات بين ألمانيا النازية والحركة الصهيونية لم تنقطع .

وربما كان من أطرف فصول الكتاب وأمتعها الفصل الأخير الذي يتحدث عن العلاقات الألمانية الفلسطينية في الفترة من ١٩٣٣م إلى ١٩٤٥م .



عنوان الكتاب/ اسطرلاب يوسف المسافر

المؤلف/ يوسف زروقة

الناشر/ دار الرياح الأربع بتونس

عدد الصفحات/ ١١٢ صفحة

الكتاب عبارة عن مجموعة شعرية رابعة ، للشاعر التونسي يوسف زروقة ، تصم ٢٥ قصيدة ، كتبها بأسلوب جمالي متطور ، على الخط الذي جاءت فيه مجموعاته الأولى ، وهو يستعين في قصيدته بالثرث والأسطورة ، إلى جانب حرصه الدائم على تفجير بنية القصيدة . وموضوعات هذه المجموعة تتراوح بين الهم المحلي اللصيق ببلد الشاعر ، وبين الهم القومي ، كما في قصيدة « خريف الكلام » ، وقصيدة « اسطرلاب يوسف المسافر » .

ويوسف زروقة هو أحد الأصوات المجددة في الشعر التونسي ، وهو متفرد وأصيل بقصائده ذات البعد الواحد ، وفي نزوعه نحو المغامرة



الكتاب : نقد الصحوة الدينية

المؤلف : خليل علي حيدر

الناشر : شركة كاظمة للنشر والترجمة والتوزيع ، الكويت

عدد الصفحات : ٢١٤ من القطع الصغير .

كتاب جديد للكاتب الشاب خليل علي حيدر ، يواصل فيه دراساته التي نشر عددا منها في الصحف الكويتية ، وأخرى في كتب تتناول الحركات الدينية التي اكتسبت أرضا جديدة ، خلال عملها على الصعيدين الديني والسياسي .

وأبرز ما يميز الكتاب ذلك الطابع السجالي الواضح عند تناول ما أصطلح على تسميته بأحزاب الصحوة ، فالكتاب لا يكتفي بإلقاء ضوء على نشأة هذه الحركات ، والأحزاب ، بل يعرض فكرها من منظور نقدي ، ثم يدخل مع هذا الفكر في سجل تغنيه معرفة الكاتب بموضوعه ، وتكريسه له الحيز الأكبر من اهتمامه .

مسابقة العربي الثقافية

العدد 338
يناير 1987

جوائز المسابقة :

الجائزة الأولى 50 ديناراً
الجائزة الثانية 30 ديناراً
الجائزة الثالثة 20 ديناراً
8 جوائز تشجيعية
قيمة كل منها 10 دينار

الشروط :

الاحابسة عن عشرة أسئلة من الاسئلة
المنشورة ، ترسل الاحابات عل العنوان التالي
مجلة العربي صندوق بريد 748 - الرممر
البريدي 13008 الكويت ، مسابقة العربي
العدد 338 ، وآخر موعد لوصول الاحابات
الينا هو 15 فبراير 1987

1 - ترى ما عدد المسلمين في الهند ؟

■ حوالي 25 مليون نسمة

■ نحو 50 مليون نسمة

■ اكثر من 80 مليون نسمة

2 - هل تظن السماء سمكاً ؟ ومتى ؟

3 - لعلك تعرف ان الحوم الروان والرمان فيها
الاحمر ومنها البرتقالي ومنها الاصفر هذا فصلا عن
الانص و الاررق والسفحي ترى ماهو لون
أشد الحوم حرارة وماهو لون أقلها
حرارة ؟

4 - الصحراء الكبرى هي اكر صحارى العالم كما هو
معروف تلعب مساحتها 9 ملايين كيلو متر مربع
تريد قليلاً ترى ماهى نسبة ماتعطيه الرمال من
هذه الصحراء ؟

■ الرمال تعطى 90 / من الصحراء الكبرى

■ الرمال تعطى 50 / من الصحراء الكبرى

■ الرمال تعطى 10 / من الصحراء الكبرى

5 - أى سلاسل الجبال التالية هي الأصحم ؟

■ سلسلة جبال هملايا

■ سلسلة جبال دوكي

■ سلسلة جبال الأندلس

أبقي الجبل مع هذا الكوبون

كوبون مسابقة العربي
العدد 338

10 - الأمواج العملاقة المدمرة التي تسببها الزلازل والبراكين ، والتي تنطلق من عرض المحيط الى الشاطئ بسرعة هائلة ، تتراوح بين 500 - 700 كم في الساعة .. ترى ما الاسم الذي تعرف به هذه الامواج ؟

- ثورنادو
- تيفون
- تسونامي

11 - ثمة صخرة هائلة يبلغ طولها 6 كيلومترات وارتفاعها 348 مترا .. وتعتبر صخرة (آير) هذه من عجائب الطبيعة نظرا لأنها تغير لونها بين ساعة وأخرى أثناء النهار .. فقد تراها ذهبية اللون ثم لا تلبث أن تراها بترتقالية أو حمراء ... أين تقع صخرة آير هذه ؟

- في قاع المحيط الهادى
- في القطب الشمالى
- في استراليا

12 - «قلب له ظهر المجن»

مثل من امثال العرب يضرب للمحاربة بعد المسألة .. فما هي المناسبة التي تمخض عنها هذا المثل .. ؟

■ سلسلة جبال منتصف المحيط الاطلسى (المغمورة في المياه طبعا) .

6 - ابتسامتك تحرك 17 عضلة من عضلاتك ... ؟
فكم عضلة يحرك عبوسك ...
■ نحو 40 عضلة
■ نحو عشرين عضلة
■ نحو 10 عضلات

7 - الألعاب الاولمبية ألعاب اغريقية قديمة كما هو معروف .. ترى أى هذه الألعاب كانت خاصة بالنساء ؟

8 - جبل كلمنجارو يقع في المنطقة الاستوائية الباردة الحرارة (في كينيا - افريقيا) ومع ذلك فانه مغطى بالثلوج صيفا وشتاء ... ترى أى الجبال التالية تقع في المنطقة الاستوائية وتكفل الثلوج قممها .. في أن معا ... ؟

- جبل افرست (همالايا)
- الجبل الأبيض (الألب)
- جبل كينيا (في كينيا)
- جبل اكستامسيوتها (في المكسيك)

9 - متى تحرك كلا فكك .. حين التكلم أم حين الأكل ؟



حل مسابقة

العدد 335

الفلكيين ، ١٦,٧٠٠ مليون سنة ، وكانت البداية بانفجار هائل كما يقولون .

٦ - الصهر هو زوج الأخت . . وهو أيضاً زوج الابنة . . وجمعه أصهار . . ويقال أصهر بهم واليهم وفيهم : صار لهم صهرا . . ويعني اللفظ أيضاً القرابة . . مجرد القرابة . . فيقال أصهره أي قربه وأدناه وأصهر الجيش للجيش أي دنا بعضه من بعض ، وللفظ مؤنث (في اللغة) هو : صهرة

٧ - الدولة الأولى في إنتاج الماس هي الكونجو الدولة الثانية في إنتاج الماس هي اتحاد جنوب أفريقيا .

الدولة الثالثة في إنتاج الماس هي غانا .
الدولة الرابعة في إنتاج الماس هي سيراليون .
فالماس اذن سلعة أفريقية خالصة تقريباً ، اذ يبلغ نصيب أفريقيا من انتاجه ٩٧٪ أما الباقي ٣٪) فيستخرج من البرازيل والاتحاد السوفياتي وبورنيو . . وهذه الأخيرة هي موطن الماس الأول ، وقد اكتشف فيها أول ما اكتشف سنة (١٦٠٠ م) أي قبل اكتشافه في أفريقيا بحوالي ١٢٠٠ سنة .

٨ - يقع معبد (كاراي ما) في مدينة بيكانر ويؤوي نحو ١٠٠,٠٠٠ فأر أو يزيد
٩ - السُمْسُم (بالضم) هو النمل الأحمر ، والسُمْسُم (بالفتح) هو الثعلب أو الذئب .

١٠ - ثمة اعتقاد شائع بأن الشعر والأظافر تستمر في النمو بعد موت صاحبها ، وهو اعتقاد خاطيء ، ويعزي الى الانكماش الذي يطرأ على جلد الميت والذي يبعث على الظن بأن الشعر والأظافر تواصل نموها بعد موت صاحبها ، والحقيقة هي أن النمو في كافة مظاهره يتوقف تماماً

١ - حفلة شاي بوسطن لم تكن حفلة بالمعنى المفهوم ، ولم يقدم فيها شاي ولا قهوة . . فقد كانت بداية الثورة - أو الحرب - على الاستعمار البريطاني في العالم الجديد - الولايات المتحدة الأمريكية حالياً .

وتتلخص أحداث (الحفلة) بأن عدداً من الأمريكيين تحقوا بزي الهنود الحمر ، وتسلسلوا الى السفينة البريطانية الراسية في ميناء بوسطن ، والمحملة بصناديق الشاي . . فألقوا بتلك الصناديق في البحر لأن الحكومة البريطانية كانت قد فرضت عليهم استيرادها ودفع ضريبة جمركية باهظة عليها ، وهكذا بدأت حرب الاستقلال الأمريكية (١٧٧٥ - ١٧٨٣) التي انتهت باعلان استقلال أمريكا .

٢ - المثل هو (. . تسمع بالمعيدي خير من أن تراه) أول من قاله النعمان لشقة ابن ضمرة . . اذ كان هذا يغير على مال النعمان . . ويطلبه النعمان فلا يقدر عليه . . وكان يعجبه بما سمع عنه من شجاعة واقدام . . فأمنه . . فلما رآه استزرى منظره لأنه كان دميم الخلقة . . فقال مثله المعروف . . تسمع بالمعيدي خير من أن تراه .

٣ - العامل المشترك بين سقراط الحكيم و كليو باترة هو أنها شربا السم وماتا تبعاً لذلك .

٤ - الحية تلدغ والعقرب تلسع . . والجدير بالذكر أن لفظ لدغ ولفظ لسع اقتربا من حيث المعنى حتى كادا أن يكونا مترادفين . . ولكن ثمة فرقاً أساسياً بينهما . . فاللدغ من فعل الفم ، واللسع من فعل الوخز .

٥ - يبلغ عمر الكون في اجتهاد أكثر

من أيام الشهر الحرام ، كان يسير فيه ومعه الحرث بن كعب فأتى على مكان فقال له الحرث : أترى هذا الموضع . . فاني لقيت فيه فتى هيئته كذا وكذا فقتلته وأخذت منه هذا السيف . . وثبت لضبة أن القاتل هو انه سعد وان السيف سيفه . فقال : أربي السيف انظر اليه ، تناوله ، فعرفه ، فقال له : ان الحديث ذو شجون . . ثم ضربه به حتى قتله . . . فلامه الناس في ذلك وقالوا : اقتلت في الشهر الحرام ؟ قال : سق السيف العذل . . فذهبت مثلاً .

بتوقف الدورة الدموية . . اذ يعني توقفها - كما لا يخفى - توقف وصول المواد الغذائية الى شتى أعضاء الجسم ، بما فيها الشعر والأظافر ، ولا نعو على الاطلاق بدون مواد غذائية .

١١ - تبيض الدجاجات الست في سبعة أيام :

٢٨ بيضة . .

فهي تبيض ٦ بيضات في ١,٥ يوم .

فكم بيضة تبيض في ٧ أيام :

$$\gamma_A = 1.0 \div \gamma \times \gamma$$

١٢ - سبق السيف العذل . هذا مثل

شائع ، وقد قاله ضبة بن أد . وكان ذلك في يوم



الفائزون في مسابقة العدد 335 أكتوبر 1986

الجائزة الاولى : شميلة الصالح / حمص / مدرسة غازي وزوازي - سوريا .

الجائزة الثانية : عبد المجيد شرقي / قسم الضرائب / زنقة رمس / الدار البيضاء - المملكة المغربية .

الجائزة الثالثة : فيصل حسن ياسين / كريتر / عدن - اليمن الديمقراطي .

الفائزون بالجوائز التشجيعية

- ١ - عبد الحميد الحمد الشح / بنغازي / جامعة العرب الطبية - الجماهيرية الليبية .

- ٢ - مسعد جليل دمعة / شارع المطران / طرابلس - لبنان .

- ٣- محمد حسن صلاح / ثانوية عمارة رشيد / الجزائر العاصمة - الجمهورية الجزائرية .

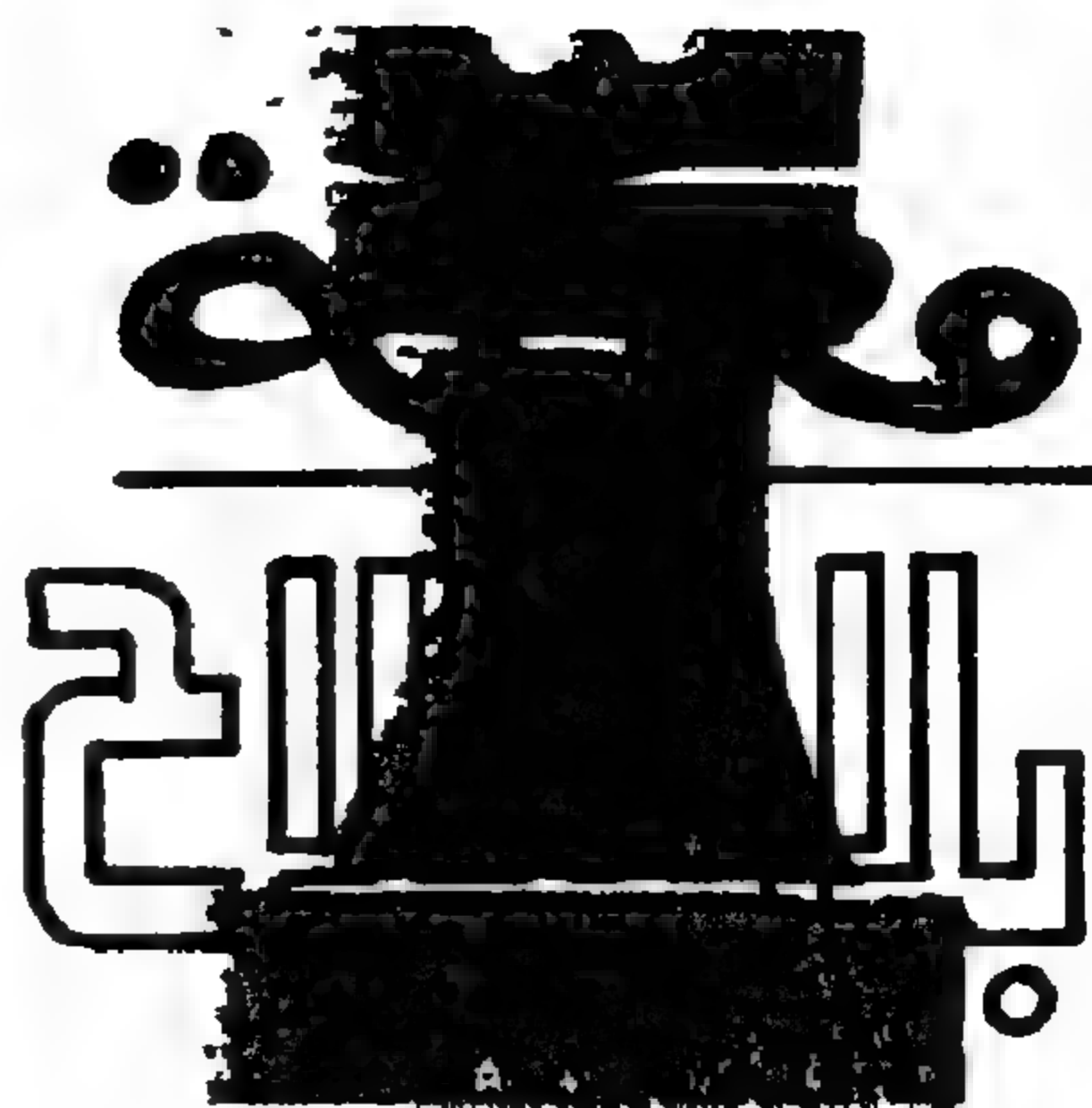
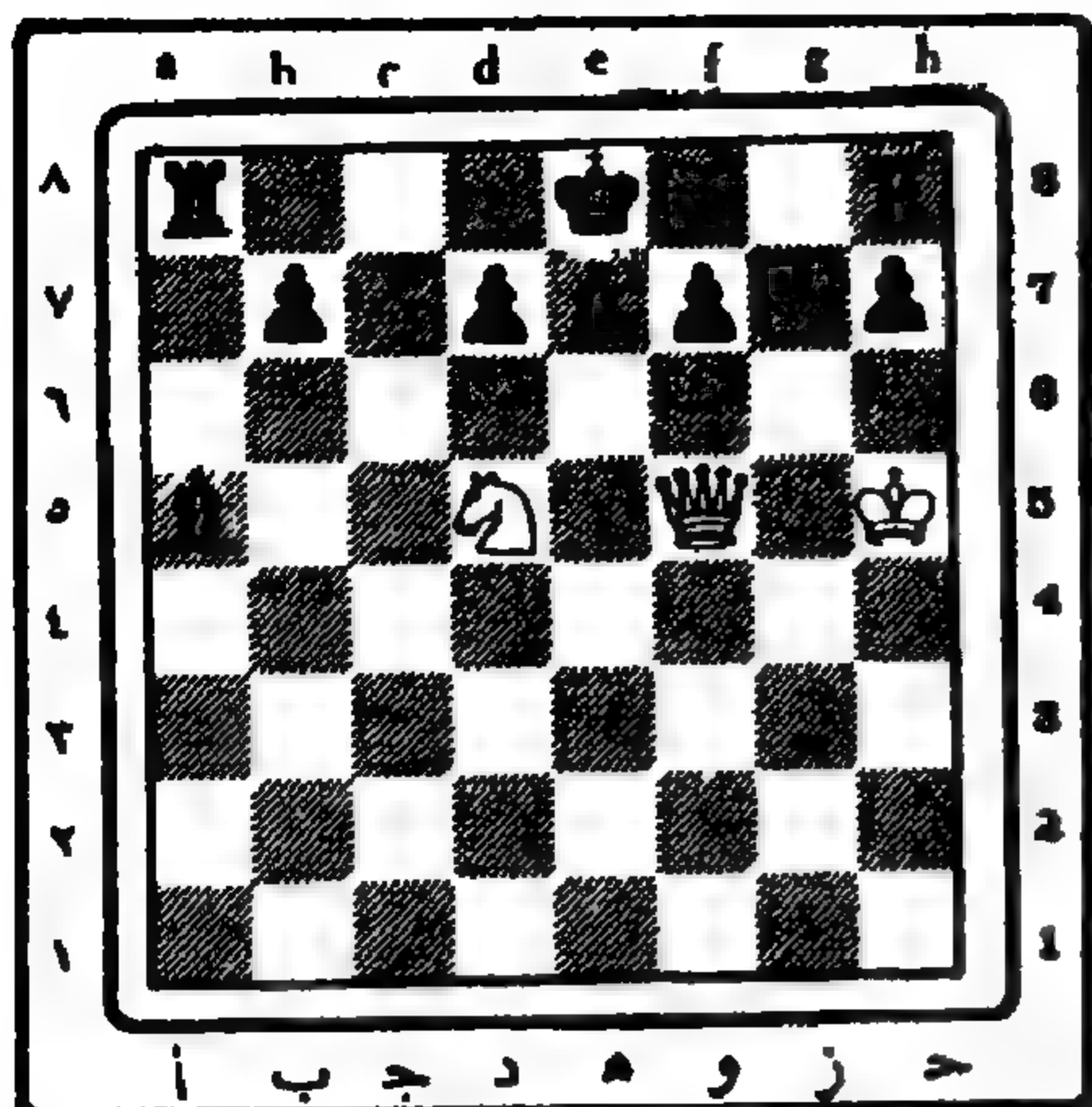
- ٤ - مجدي محمود أحد / المطرية / القاهرة - جمهورية مصر العربية .

- ٥ - عبدالله محمد سليمان / شركة ارامكو / الطهران - المملكة العربية السعودية .

- ٦ - عبدالقادر على التعيم / الخرطوم - جمهورية السودان .

- ٧ - سناء جودات خلف / شركة الكهرباء / عمان - الأردن .

- ٨ - محمد قال بن الطالب النافع / نواكشوط - موريتانيا .



الشطرنج والطب النفسي

■ شيفرز	□ تاراش
٦-هـ	١-د
٥-د	٢-هـ
٦-و-ج	٣-ج-هـ
٧-هـ-ف	٤-ف-ز
٧-د-ج(و)	٥-هـ
٧-هـ-و	٦-ف-خ-هـ
٦-ج-ب	٧-ج-ب-هـ
٦-أ	٨-ج-٣
٥-ج	٩-ج-أ-٣
٦-ج-ج	١٠-ج-ج-٢
٤-ج-د	١١-و-٤
٧-د-ف	١٢-ج-د-٤
١-ج-ر	١٣-ب-٣
١-ج-ر	١٤-و-د-٢
٥-و	١٥-ج-و-٣
٧-ج-ر	١٦-ف-د-٣
٨-ج-م	١٧-ت
٨-هـ-ف(هجومية)	١٨-م-ج-١
٧-أ-ح	١٩-ج-٣

بدأ الطب النفسي يفرض نفسه بقوة متزايدة على الساحة الشطرنجية ، وبخاصة على برامج الدورات التدريبية والتنشيطية المتقدمة التي تعقد لكبار اللاعبين .

وينصح الأطباء النفسيون وعلى رأسهم الطبيبان اليكسيف و زمانوفسكي اللاعبين بأن يراقبوا ما يتابعهم من حالات التناول والتشاؤم أثناء اللعب وعلى الأخص عند تعرضهم للمواقف الحرجة إلى جانب مراقبة أنماط نومهم بعد انتصاراتهم أو هزائهم . كما ينصح الأطباء النفسيون الأساتذة الكاربالاسترخاء التام والاخلاد إلى السكينة بعد كل مباراة .

وما دما في معرض الحديث عن الأطباء وامتداد نفوذهم إلى رقعة الشطرنج ، فإن أحدهم ونعني به سيجبرت تاراش الألماني كان من كبار لاعبي النصف الأول من القرن الحالي وقد حقق من النجاحات على الرقعة في المباريات الدولية الكبرى التي خاضها ما وضعه في مصاف أكبر الأبطال في تاريخ اللعبة .

والدور التالي من الدفاع الفرنسي دليل واضح على قدراته الفذة في السيطرة على أكبر مساحة من الرقعة :





الفائزون باشتراك ستة أشهر :

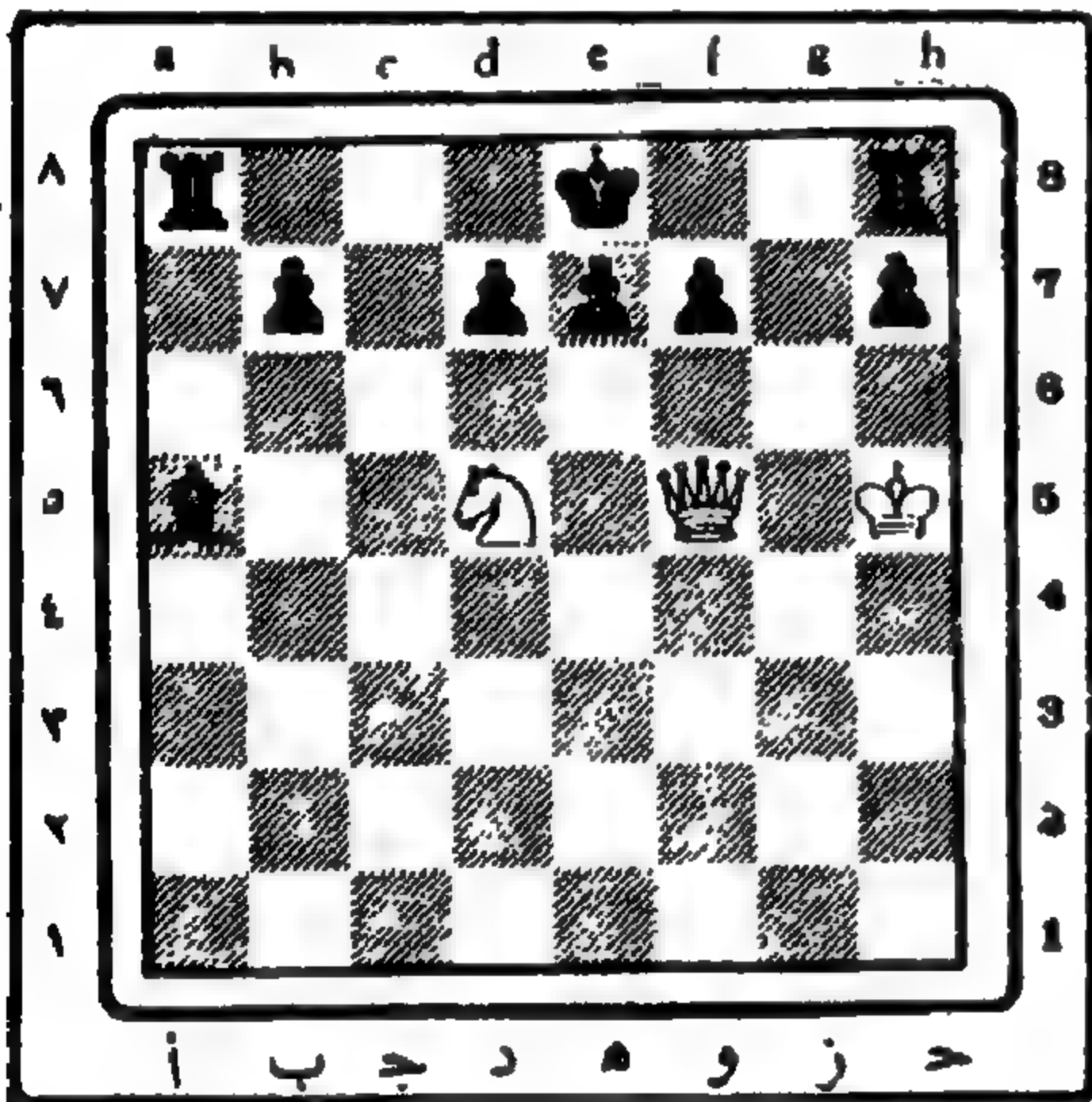
- ١- حسن ارحيم - دمشق / سوريا
- ٢- أحمد خضير - أم درمان / السودان
- ٣- هيثم عبدالله - الرمثا / الاردن
- ٤- عبدالسلام البقالي - الدار البيضاء / المغرب
- ٥- فتحي العكيروت - طرابلس / ليبيا

الفائزون باشتراك سنة كاملة :

- ١- م . باسم رأفت - الكويت
- ٢- خالد نيهان - القاهرة / ج ٢٤
- ٣- عصام أحمد - اليمن الديمقراطية
- ٤- الناصري عبداللطيف - مكناس / المغرب
- ٥- حسين عبداللاوي - الذويبات / تونس

الفائزون في
حل مسألة
الشطرنج

العدد 335
أكتوبر 1986



مسألة العدد رقم 338

يناير 1987

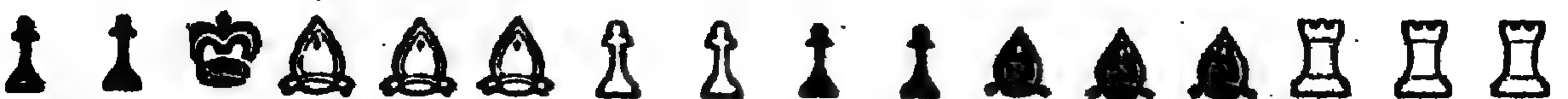
مات 2

حل مسألة العدد 336

(نوفمبر 1986)

- ١- ر- ز٦++ م- حه أوم × ز٦
- ٢- و- زه مات

٢٠. ٤ أ. ح- ج٦
٢١. ٤ ز. ز٦
٢٢. ٥ أ. ح- ج٨
٢٣. ١ ز. ر- ز١ ح (٣)- أ٧
٢٤. ٣ ز. ر- ز٤ و × ز٤
- نقلة متسرة ف- ب ه أفضل بكثير
٢٥. ٤ ز. ح- ز٤ ف- ب ه
٢٦. ٥ و. ف × د٣
٢٧. (البندق) و- و٦ و- ه٨
٢٨. ٣ د. و × د٣ ح- ب ه
٢٩. ٥ ز. ح- ز٥ ر- ج٣
- شكل (١)
٣٠. ٣ و × ج٣ (رائعة) ح × ج٣
٣١. ٣ ز. ر × ج٣
٣٢. ٣ ز. ر- ج٣ و- ج٦ (مضطراً)
٣٣. ٦ ز. ر × ح٦+
٣٤. ٦ ز. ر × ز٦
٣٥. ١ ه. ح- ه١
٣٦. ٦ ز. ر- ج٦+
٣٧. ٢ ز. ح- ز٢
٣٨. ١ ه. ر- ه١
٣٩. ٦ ز. ر- ز٦+
٤٠. ٣ ه. ر- ه٣ و × ه٣
٤١. ٣ ه. ح × ه٣ يستسلم



على هذه الصفحات .. ترحب "العربي"



حوار القراء ..



عزيزى القارىء :

كل عام وانت بخير ، تعودنا فى بداية كل عام جديد ان تكون لنا وقفة معك فى هذا الباب .

فباب حوار القراء هو طريقنا لتلمس نبض القارىء ، والتعرف على خواطره ، وعلى صدى عملنا عنده ، وملاحظاتك ومقترحاتك - عزيزى القارىء - تكون دائما امام أعيننا ، ونحن نفكر فى أى تطوير أو تغيير ، فنحن نقرأ بعناية كل رسالة ، سواء رددنا عليها أو لم نتمكن من ذلك ، ونهتم بكل ملاحظة أو اقتراح أو رغبة ، سواء تمكنا من تليتها أو كان لنا تحفظ عليها ؟

ونختار من بين هذه الرسائل ما نقدر ان فى نشره فائدة لأكثر عدد من القراء بشكل أو بآخر .

ولعل من المناسب ونحن فى بداية عام جديد أن نشير الى بعض الملاحظات التى قد تسهم فى تنظيم هذا الحوار بين المجلة وقرائها .

● هناك رسائل عديدة يطلب منا أصحابها أن نرسل اليهم - شراء أو هدية - بعض الكتب التى تقدمها المجلة ، سواء فى المكتبة العربية أو الأجنبية ، وطبعاً هذا أمر خارج تماماً عن دور هذا الباب .

ودور المجلة مقصور على التعريف بمحتوى الكتاب والتعليق عليه ، والتعريف

بدار النشر والتوزيع ، والباقي من مسئولية القارىء .

● رسائل أخرى يفضل أصحابها بتوجيه الدعوة لمجلة العربي لعمل استطلاعات عن مدنيهم أو أوطانهم ، ويذكروننا بأن واقع هذه البلاد قد تغير كثيراً عن آخر مرة جرى فيها استطلاع للعربي عنها ، وبعض هذه الرسائل يتحدث أصحابها عن انحياز من المجلة لبعض البلاد أو لبعض المناطق ، ونود أن نطمئن هؤلاء الأخوة الى أن المجلة تضع رغباتهم فى الاعتبار ، وهى تخطط لاستطلاعاتها ، وتضع أولوياتها ، وأن المجلة لا تنحاز الا لما تتصور أن فيه فائدة أكبر للقراء فى اطار ظروفها أو ظروف هذه البلاد .

● رسائل يطلب أصحابها معلومات من النوع الذى يمكن الوصول اليه بجهد ميسور فى المراجع أو المصادر المتاحة ، أو معلومات خاصة قد لا تهم غيرهم ، أو لا تتصل بما ينشر فى المجلة .. وهذه المعلومات لا يكون من المجدى لجمهور القراء ان تأخذ مساحة من هذا الباب .

● وأخيراً سنبقى دائماً فى انتظار رسائلك ، نرحب بها ونتعلم منها ، ونتحاور معها ، ونسعد بما فيها من صدق ، مهما كان قاسياً ومقلقاً ، فهى طريقنا للتماس الصواب وانجاز التقدم .



بنشر ملاحظات وتعليقات قرائها الأعزاء على ما ينشر فيها من آراء وتحقيقات

وقد تم وضع السعر الجديد في مكانه على الصفحة داخل المجلة ذاتها ، ولعل حرص شركة التوزيع على دراسة الموضوع من جميع جوانبه ، بينما كان العدد مطبوعا بالفعل ، هو الذى أدى الى تأخير توزيع العدد في شهر أكتوبر .

قارئ يلقى بمزيد من الضوء على الفرد نوبل

○ قرأت في العدد رقم ٣٣٤ شهر سبتمبر سنة ١٩٨٦ من مجلة العرب في باب (مكتشفون ومخترعون) مقالا عن الفرد نوبل مخترع الديناميت ، لاجرم كان موضوعا رائعا ، ومن هذا المنطلق اسمحوا لي أن أضيف الى المعلومات القيمة التي قدمها الموضوع المزيد من التفاصيل التي تكتمل بها الصورة ، ولعل القارئ يجد فيها بعض الفائدة .

- اشار المقال الى أن (الفرد نوبل) أتقن خمس لغات ، وأضيف هنا أن هذه اللغات الخمس هي : السويدية ، الانجليزية ، الفرنسية ، الألمانية الروسية .

- ذكر المقال أن (نوبل) أطلق على مادة (النيتروجليسرين) الجديدة اسم (ديناميت) ، وأوضح هنا أن كلمة (ديناميت) مأخوذة من الكلمة اليونانية (ديناميس) ومعناها القوة .

- وجاء في المقال : (من هنا كان اقدامه (نوبل) على التوصية بتخصيص ما يعادل مليون جنيه استرليني من ثروته الكبيرة لتوظيف مردودها لمكافحة المتفوقين من العلماء سنة بعد سنة ، وجدير بالذكر أن المال المخصص في تقديرى كان أكثر من ذلك ، فقد أوصى نوبل قبل وفاته بأسبوعين باستثمار ثروته التي قدرت بثلاثة ملايين جنيه ، وتوزيع أرباح هذا

حول تأخير مجلة العرب ورفع سعرها في جمهورية مصر العربية

○ السيد الدكتور محمد الرميحي :

تحية تقدير وعرفان لجهودكم في النهوض بمجلة العرب ، التي أصبحت بحق مجلة كل القراء العرب ، يترقبها كل أديب ومثقف في مطلع كل شهر ، وفي مطلع هذا الشهر أكتوبر سنة ١٩٨٦ تأخر وصول مجلة العرب لجمهورية مصر العربية لمدة عشرين يوما ، الأمر الذى أثار قلق القراء ، كما افصح الفرصة لاشاعات عديدة حول معنى هذا التأخر أو أسبابه . . . وفي يوم ٢٠ أكتوبر فوجيء القراء بتزول المجلة الى الأسواق والحق انها كانت مفاجأة سارة ، رغم أنهم لاحظوا رفع سعر المجلة من ٢٥٠ مليما الى ٣٠٠ مليم ، وقد وضعت شركة الأهرام للتوزيع على غلاف المجلة ورقة بالسعر الجديد كما هو مرفق بهذه الرسالة .

ونحن نسألکم هل هذه الزيادة بموافقتكم ، أم ان شركة التوزيع هي التي فرضت هذه الزيادة ؟ ولماذا ؟ واذا كانت بموافقتكم فنرجو وضع السعر الجديد على صفحة سعر النسخة بداخل المجلة ، ولكم خالص الشكر والاحترام .

د . على الجندى
جامعة الاسكندرية

العربى

نشكر للأخ الكريم اهتمامه وتقديره ، ويسرنا أن نوضح أن هذه الزيادة قد تمت بعلمنا ، وسبب هذه الزيادة هو مواجهة ارتفاع أسعار الجمارك في مصر على المطبوعات المرسلة الى جمهورية مصر العربية ،



والحقيقة أن المارشال (غون كلوغ) قائد مجموعة الجيوش (ب) الذي تسلم القيادة بعد رومل ... كان قد اختفى فجأة وهو في طريقه الى مركز قيادته ، فيما كان من هتلر الا ان عين بدلا منه المارشال (مورل) ولم يكده يظهر كلوغ ثانية ، حتى وضع تحت الرقابة النازية الشيوعية ، لاوتفيلد هتلر في تورطة في مؤامرة ٢٠ تموز ، وقد اتمحور (كلوغ) بعد ان ترك لهتلر رسالة غصتها الرضخه في وضع حد لمهزلة الحرب .

أما قائد باريس فهو الجنرال (فون شولتز) الذي أعفى من قيادة الفيلق بسبب خطأ لم يرتكبه ، وعندما اشتد أوار الحركة حول باريس ، أمره هتلر بنسف الجسور ، وتحويل المدينة إلى أطلال ، ولكنه لم يفعل ، وسجل له التاريخ هذه المأثرة ، وقد اقتيد هذا الجنرال من باريس إلى دار البلدية حيث أُمِل عليه الجنرال (لوكليز) مشروطاً باستسلامه ثم نقل ثانية إلى مونباريس حيث أبلغ نقاط ارتكازه أمراً بالقضاء السلاح ، فأطاعت كلها الأوامر ، وانقذت باريس من الدمار

- لم يشر المقال الى أن ثروة (الفرد نوبل) لا تعود فقط الى اختراعاته ومن أهمها (الديناميت) بل الى استغلاله مع أخيه لحقول البترول في مدينة (ياكو) عاصمة افريجان. إحدى جمهوريات الاتحاد السوفيتي ، الواقعة في جنوبه .

عبد الله محمد حاج عبدو
حلب / الجمهورية العربية السورية

- تشكر القارئ الكريم على اهتمامه بتقديم هذه المعلومات التفصيلية حول موضوع (الفرد نوبل) ومن المعروف ان مثل هذه الأبواب تقوم بتركيز أهم المعلومات حول موضوعها ، ليفتح الطريق أمام من يرغب في الاستزادة من المعرفة من القراء .

○ تعقياً على الحوار مع المفكر الجزائري (مولود قاسم) في العدد رقم ٢٢٥ شهر أكتوبر سنة ١٩٨٦ من مجلة العربي حيث جاء على لسانه أن العقيدة (وهو يعني عقيدة تدريس العلوم باللغة الأجنبية) تغلبت في جامعة حلب حيث تدرس العلوم باللغة الأجنبية.

○ إلى تعقيب بسيط على مقال الدكتور عبد الوهاب حومد الذي نشر بالعدد رقم ٣٣٢ يوليو سنة ١٩٨٦ من مجلة العرب ، تحت عنوان (الجريمة تغفل دائما جريمة) ، فقد أورد الدكتور أن القائد (فون كلوغ) أعلن باريس مدينة مفتوحة ليجنبها دمارا مؤكدا .

قارئة تسأل عن أهلها

في الكويت والعراق

○ اتنى من قراء العربى منذ صغرى ، وأكتب رسالتى هذه ، ولى أمل كبير فى تلبية طلبى .
لى أهل أعزاء فى مدينة البصرة / العراق ، انقطعت أخبارهم عنا منذ ستين تقريبا ، وقد بعثت اليهم عدة رسائل دون أن أتلقى ردا ، ولا أعرف شيئا عن مكان تواجدهم الحالى ، وفى الوقت ذاته لى أقارب آخرون مقيمون فى الكويت ولكن للأسف الشديد ليست لدى عناوينهم :

أرجو نشر رسالتى هذه لعل أحد أقاربى فى الكويت ، أو فى العراق يطلع عليها ، ويراسلنى بالضرورة على عنواني الجديد المسجل بهذه الرسالة فى لبنان ، حيث دمرت الحرب عنواني القديم لديهم .

ربما لا يكون هذا جزءاً من عمل (حوار القراء) ولكن لدى ثقة كبيرة فى أن تلبوا هذا الرجاء لقارئة قديمة لمجلة العربى ، ولكم خالص الشكر .

مها الجراح

الشقة ١٣٥ ، الطابق ٣ بناية الحمراء سنتر
شارع الحمراء / بيروت / لبنان

من مختارات القراء

○ قال حفيظ : « النفس الفاضلة لا تطفئ بالفرح ، ولا تجزع من الترح ، لأنها تنظر فى كل شيء كما هو ، لا تسلبه مآهوله ، ولا تضيف إليه مالمس منه ، والفرح بالشيء إنما يكون بالنظر فى محاسن الشيء دون مساوئه ، والترح إنما يكون بالنظر فى مساوئ الشيء دون محاسنه ، فإذا خلص النظر من شوب الغلط فيما ينظر فيه ، انتفى الطغيان والجزع ، وحصل النظام ورتب (دَام) .

□

جامعة حلب وكلليات العلوم بها تدرس جميع موادها باللغة العربية ، لكن إذا كان الأستاذ مولود قاسم يقصد كلية الطب بجامعة حلب ، فإن كلامه كان صحيحا لبعض الوقت ، ولزيد من الايضاح حول هذه المسألة ، فإن كلية الطب أسست بمساعدة من الأمم المتحدة ، ودرست فيها العلوم الأساسية لفترة باللغة الانجليزية ، لا بسبب العقدة التى تحدث عنها المفكر الجزائرى ، بل بسبب نقص الأطر القادرة على التعليم باللغة العربية ، وقد استعانت كلية الطب آنذاك باساتلة زائرين معظمهم من القطر المصرى الشقيق ، وهم الذين أصروا على التدريس باللغة الانجليزية كما تعودوا ، ولكن هذه المشكلة حلت منذ عدة سنوات حين عاد الهيكل التدريسى من الايفاد ، وأصبحت العلوم الأساسية تدرس باللغة العربية ، وجدير بالذكر أن كلية الطب بجامعة دمشق وأسست فى العشرينيات من هذا القرن كانت ولا تزال تدرس الطب باللغة العربية ، وأضيف هنا أن الدراسات التخصصية العليا فى كل من جامعى دمشق وحلب تدرس أيضا باللغة العربية أيضا ، ومنذ نشأتها فى منتصف السبعينيات ، وهى تستطيع رفد أية كلية طب عربية بأعضاء هيئة تدريس يحملون شهادة الماجستير فى مختلف التخصصات ، وهناك جهود مستمرة لترجمة أمهات الكتب الطبية الى اللغة العربية ، لرفد المكتبة الطبية العربية بالمصادر الأصلية ، ولو كانت هذه الجهود على المستوى القومى لاثمرت بشكل أفضل ولتحقق لنا الكثير فى هذا المضمار .

د . سعد الله بليد

محاضر فى كلية الطب - جامعة حلب

العربى

- نشكر للمعقب الكريم توضيحه ، ونرجو معه أن تتضافر الجهود فى كل أقطار الوطن العربى ، لتعالج قضية تعريب العلوم على المستوى القومى ، وأن تعالج أيضا قضية البحث العلمى على المستوى القومى ذاته ، فهما قضيتان مترابطتان ، ولا يستطيع قطر عربى واحد أن يحقق الانجاز المأمول وحده .

يناير 1987 م

العملية الإبداعية
في
فن التصوير

تأليف:

د. شاكر عبد الحميد سليمان

500

فلس

الكتاب 109

حَوَالِيَاتُ كَلِيَّةِ الْآدَابِ

تَصْنَدِرْعَن كَلِيَّةِ الْآدَابِ . جَامِعَةُ الْكُوَيْتِ

رئيس هيئة التحرير : د. عبد المحسن مدع المدعج

دَوْرِيَّةٌ عِلْمِيَّةٌ مُحْكَمَةٌ ، تُنْضَمُّ مَجْمُوعَةٌ مِنَ الرِّسَالَاتِ الَّتِي تُعَالِجُ بِأَصَالَةٍ مَوْضُوعَاتٍ وَقَضَايَا وَمَشْكَلاتٍ عِلْمِيَّةٍ تُدْخِلُ فِيهَا تَخَصُّصَاتُ كَلِيَّةِ الْآدَابِ .

- تَقْبَلُ الْأَبْحَاثُ بِاللُّغَتَيْنِ الْعَرَبِيَّةِ وَالْإِنْجَلِيزِيَّةِ شَرْطًا لَا يَعْتَلُ حَاجِزُ الْبَحْثِ عَنْ (٤٠) صَفْحَةً مَطْبُوعَةً مِنْ ثَلَاثِ نُسُخٍ .
- أَنْ يُمْثَلَ الْبَحْثُ أَضَافَةً جَدِيدَةً إِلَى الْمَعْرُوفَةِ فِي مَيْدَانِهِ الْخَاصِّ وَلَا يَكُونُ قَدْ سَبَقَ نَشْرُهُ .

توجه المراسلات إلى : رئيس هيئة تحرير حَوَالِيَاتِ كَلِيَّةِ الْآدَابِ ص ب ١٧٣٧٠ الخالدية - الكويت

مَجَلَّةُ دَرَاسَاتِ الْخَلِيجِ وَالْجَزِيرَةِ الْعَرَبِيَّةِ

تَصْنَدِرْعَن جَامِعَةُ الْكُوَيْتِ

رئيس التحرير

صدر العدد الأول في كانون ثاني (يناير) ١٩٧٥ الدكتور عبد الله الغنيم تصل أعدادها إلى أبدي نحو ٢٠٠.٠٠٠ كاري

مَجَلَّةٌ عِلْمِيَّةٌ مُحْكَمَةٌ
يحتوي كل عدد على مجموعة من البحوث والدراسات والتقارير المتعلقة بمنطقة الخليج والجزيرة العربية بأفلام نخبية من كبار الكُتَّاب المتخصصين في هذه الشؤون . وتتوزع المجلدات أيضا بإصدار مجموعة من الكتب العلمية المتعلقة بالمنطقة ، مع كتاب سنوي يضم نبذة للوثائق والتقارير المتعلقة بشؤون المنطقة خلال تلك السنة .

الاشتراكات

نمن العدد : ٤٠٠ فلس كويتي أو ما يعادلها في الخارج .

الاشتراك للأفراد : سنويا ديناران كويتيان أو ١٥ دولارا أمريكيا في الخارج (بالبريد الجوي)

الاشتراك للمؤسسات والدوائر الرسمية : سنويا ١٢ ديناراً كويتياً أو ٤٠ دولاراً أمريكياً في

الخارج (بالبريد الجوي) .

الغتنون : جامعة الكويت - الشويخ ص ب ١٧٠٧٣ هاتف ٨١٦٧٩٩ - ٨١٦٨٠٧ - ٨١٦٨٢٤
جميع المراسلات توجهه باسم رئيس التحرير

فصلية ، محكمة
تصدر عن جامعة الكويت

المجلة
الغربية
للعلوم
الإنسانية

- تلبية رغبة الأكاديميين والمثقفين من خلال نشرها للبحوث الأصلية في شتى فروع العلوم الإنسانية باللغتين العربية والإنجليزية ، إضافة الى الأبواب الأخرى .. المفاشات ..
- مراجعات الكتب .. التقارير ..
- تفرص على حضور دائم في شتى المراكز الأكاديمية والجامعات في العالم العربي والخارج ، من خلال المشاركة الفعالة للأساتذة المختصين في تلك المراكز والجامعات ..
- صدر العدد الأول في يناير ١٩٨١ .
- نصل الى أبدي ما يزيد على عشرة آلاف قارئ ..

الاشتراكات

في الكويت ٣٠ دينار للأفراد حصص ٥٠٪ للطلاب ، ١٤ ديناراً للمؤسسات .
في البلاد العربية ٥٠ دينار كويتي للأفراد ، ١٦ ديناراً للمؤسسات
في الدول الأجنبية ٢٠ دولاراً للأفراد ، ٦٠ دولاراً للمؤسسات .
تفرق قيمة الاشتراكات مع قيمة الاشتراك المرحودة داخل العدد .

المراسلات توجه الى رئيس التحرير - ص ب ٢٦٥٨٥ - الصفاء - زمر بريدي 13126 الكويت
المقر - كلية الاداب - مبنى قسم اللغة الانجليزية - الشويخ - هاتف ٨١٧٦٨٩ - ٨١٥٤٥٣

[illegible]

مجله العلوم الاجتماعية

تصدرها جامعة الكويت

■ مجلة فضيلة أكاديمية

تعني بنشر الأبحاث والدراسات في مختلف حقول العلوم الاجتماعية

مدير التحرير

رئيس التحرير

د. فهدون حسن النقيب عبدالرحمن فايز المصري

□ منير بارز للأكاديميين العرب

□ توزيع أكثر من ٨٠٠٠ نسخة

للمؤسسات :

١٢ دينار في الكويت
٤٥ دولار أمريكي في الخارج

للأفراد :

٢ دينار في الكويت ، دينار للطلاب
٢,٥ دينار أو ما يعادلها في
الوطن العربي .

١٥ مولانا أمريغيا في القاهر

الموزع في الكويت والخارج:

مجلة العلوم الاجتماعية

توجه جميع المراسلات الى: رئيس التحرير
مجلة العلوم الاجتماعية - جامعة الكويت ص.ب. ٥٤٨٦ هـ.
هاتف: ٢٥٤٩٤٢١ «مباشر» ١٨٨. ٢٥١/٣٧٣/٢٥٠ - فاكس ٢٦١٦ كويت

هن السر الع

سلسلة ثقافية
تصدرها في مطلع كل شهر
وزارة الإعلام - الكويت

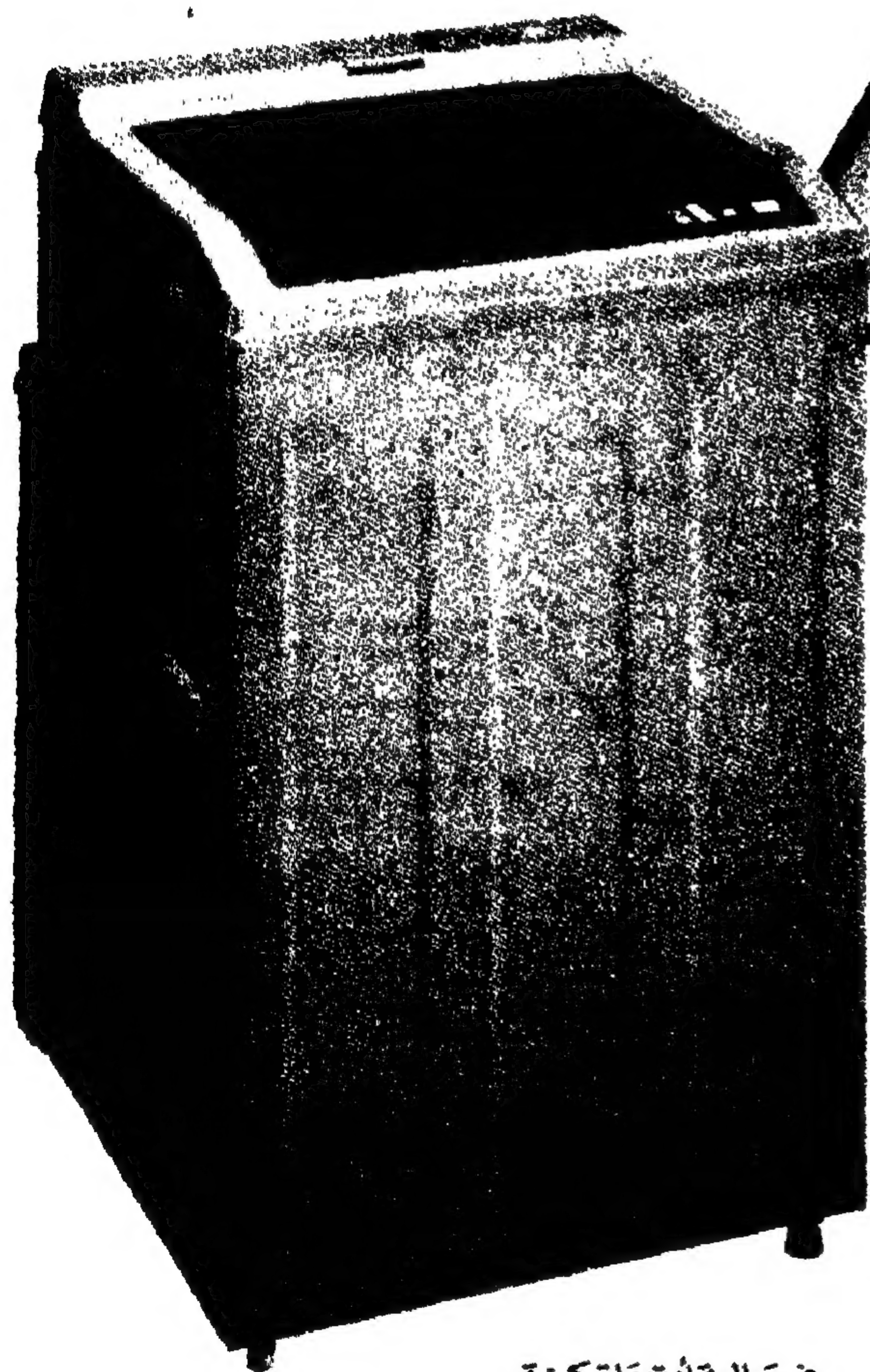
العدد 208 أول يناير 1987

جش حية

تأليف : تولستوي
ترجمة وتقديم : د. فوزي عطية
مراجعة : د. سميرة عفيفي

اغسلها

أكثر نظافة مع توشيبا



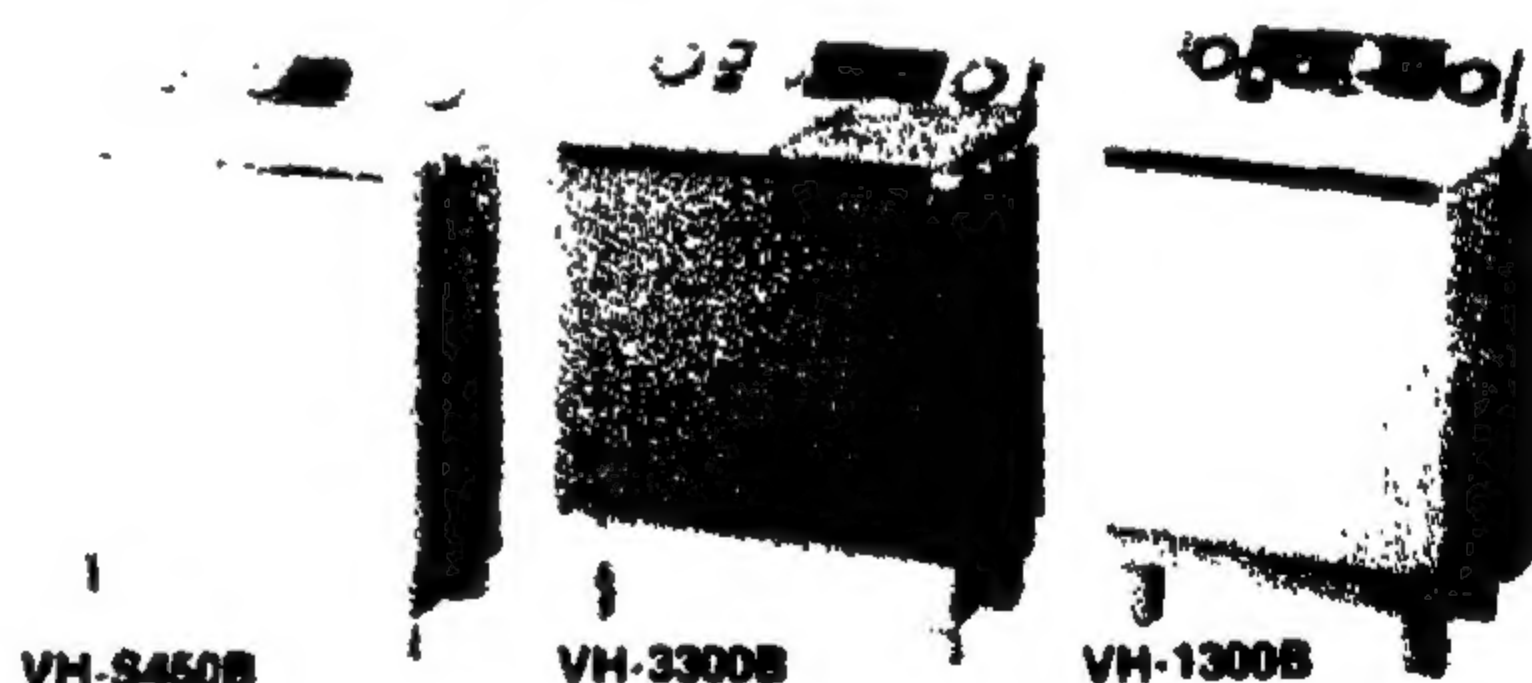
توشيبا
TOSHIBA

POWER TUB

الحوض الجديد المتحرك في غسالة توشيبا يحرك
تدويرها القوي. فكلما انخفض الأسفل الحوض
الطويل يدور بقوة باتجاهين بالتناوب ليوفر
غسالة فائقة النظافة، مثل: مزة. ويجري التحكم
بكل هذا بمجرد لمس لوحة الميكروكمبيوتر الأمامية،



- دوران الحوض بطريقة ثورية جديدة.
- قوة تنظيف إضافية.
- سعة كبيرة إضافية (زائد 40%).
- تخفيف إمكانية تلف الشيا.
- تنظيف متساوي، يمنع تشابك الشيا.



VH-S450B

VH-3300B

VH-1300B

غسالة بحوضين

VH-S450B

- مناخس SWING لمنع تشابك الشيا ولتأمين تنظيف أفضل
- وانعم، فلتسره أمشي فعال للغسالة

غسالة بحوضين

VH-3300B

- توفير للوقت والماء بفضل حركة الشطف الدوار، فلتسره
- أمشي فعال للغسالة

غسالة بحوضين

VH-1300B

- توفير للوقت والماء بفضل حركة الشطف الدوار، فلتسره
- أمشي فعال للغسالة

غسالة أوتوماتيكية

كاملة

AW-SX1E

- دوران الحوض بطريقة ثورية جديدة، تحكم بالميكروكمبيوتر
- تمنع تشابك الشيا وتغسل بنعومة
- تنظيف فعال، سعة كبيرة

TOSHIBA

TOKYO, JAPAN

